



بَيَانُ السَّعَادَةِ فِي مَفَاهِمِ الْعِبَادَةِ

حَاجِ سَيِّدِ الْفَخْرِ كَبِيرِ

مُؤَلَّفِ السَّيِّدِ الْفَخْرِ كَبِيرِ





هو
١٢١

متن عربی

تفسير شريف
بيان السعادة في مقامات العبادة

تأليف

العارف الشهير

سلطان محمد الجنابذي سلطانعليشاه

هو

١٢١

(المجلد العاشر)

متن

بيان السعادة في مقامات العبادة

تأليف

عارف شهير

الحاج سلطان محمد الجنا بذي الملقب بسلطان علي شاه

طاب ثراه

مترجمان

محمد آقا - رضا خاني و حشمت الله رياضي

سورة الحج

مَكِّيَّةٌ إِلَّا آيَاتٍ، وَقِيلَ: مَدَنِيَّةٌ غَيْرَ آيَاتٍ نَزَلَتْ فِي السَّفَرِ،
وَقِيلَ: غَيْرُ سِتِّ آيَاتٍ، وَقِيلَ: غَيْرُ أَرْبَعِ آيَاتٍ، وَوَرَدَ فِي فَضْلِهَا عَنْ
النَّبِيِّ ﷺ: أَنَّ مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْحَجِّ أَعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ كَحَجَّةٍ حَجَّهَا،
وَعُمْرَةٍ اعْتَمَرَهَا بَعْدَ مَنْ حَجَّ وَاعْتَمَرَ فِيهَا مَضَى وَفِيهَا بَقِيَ، وَعَنْ
أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ قَرَأَهَا فِي كُلِّ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ لَمْ يَخْرُجْ مِنْ سَنَةٍ حَتَّى
يَخْرُجَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ وَإِنْ مَاتَ فِي سَفَرِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ أَي سَخَطَ رَبِّكُمْ وَعَقُوبَتَهُ بِتَرْكِ مَخَالَفَةِ أَمْرِهِ

وَنَوَاهِيهِ.

﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ﴾ اسْتِثْنَاؤٌ فِي مَقَامِ التَّعْلِيلِ وَالْمَرَادُ بِالسَّاعَةِ سَاعَةُ ظَهْرِ

الْقَائِمِ عَجَلَ اللَّهُ فَرَجَهُ عِنْدَ الْإِحْتِضَارِ بِالمَوْتِ الْإِخْتِيَارِيِّ.

أَوْ الْإِضْطِرَارِيِّ وَسَاعَةُ الْقِيَامَةِ الصَّغْرَى أَوْ سَاعَةُ الْقِيَامَةِ الْكُبْرَى وَظَهْرُ الْوَلَايَةِ

الْكَلِيَّةِ كَمَا أُشِيرَ إِلَى الْكُلِّ فِي الْخَبَرِ.

﴿شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ فَإِنَّ حَالَ الْإِحْتِضَارِ وَزَلْزَلَتِهِ فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ أَمْرٌ لَا يَتَحَمَّلُهُ

النَّفوس البشريَّة والمدارك الحيوانية والمباني الدَّانية.
لخراب النفوس البشريَّة والمدارك الحيوانية والمباني الدَّانية.

﴿يَوْمَ تَرُوهَا تَذْهَلُ﴾ لغاية الدهشة والوحشة ﴿كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا
أَرْضَعَتْ﴾ مع انَّ المرضعة تجعل نفسها فداء لرضيعها ﴿وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ
حَمْلَهَا﴾ والمراد بذات الحمل كلُّ ما كان فيه شيء آخر مكموناً لآته يوم تخرج الارض اثقالها
ومكموناتها.

﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى﴾ زائلى العقول من غاية الحيرة الوحشة ﴿وَمَا
هُمْ بِسُكَرَى﴾ حتى يكونوا ملتذّين بلذّة السكر وكيفه ﴿وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ
شَدِيدٌ﴾ فلذلك يزول عقولهم لالكيف المسكر.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ﴾ جملة حاليّة او مستأنفة على مجيء الواو
للاستيناف او معطوفة على مقدّر كأنّه قال: فمن النَّاس من يسلم ويخاف ويسلم من هولها؟
و من النَّاس من لايسلم ويجادل ﴿فِي اللَّهِ﴾ اى فى ذاته و صفاته واحكامه
ومظاهره و خلفائه، ومنها المجادلة فى احكام العباد والنظر فيها بالرأى والاستحسان من دون
اذن من الله واجازة من خلفائه ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾.

فانّ العلم بالله و صفاته و احكامه و خلفائه لا يحصل الا بالشهود والوجدان و هم
قاصرون فيه او بالتقليد لصاحب الشهود والوجدان و هم مستتكفون منه.

﴿وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ﴾ عطف فيه معنى التعليل يعنى يجادل بغير علمٍ
لانّه يتبع كل شيطان عاتٍ طاغٍ و باتّباعه لا يحصل له الا الجهل والعتوّ فلا يحصل له علم و

لاتقليد لاهل علم.

﴿كُتِبَ عَلَيْهِ﴾ مستأنف او صفة بعد صفة او حال بتقدير قد ﴿أَنَّهُ وَمَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ وَيُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ ثم خاطب الزنادقة من منكري البعث بعد التحذير عن وحشة البعث فقال ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ﴾ قدمضى ان الرّيب هو التزلزل فى الاعتقاد الثّابت والاضطراب فيه وهو مقدّمة الشكّ و كثيراً ما يستعمل فى الشكّ.

﴿مِّنَ الْبُعْثِ﴾ اى بعث الاموات واحيائهم فى يوم الحساب فتفكروا فيما سلف عليكم من الاحوال حتّى تعلموا جواز البعث فانكم قد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون.

﴿فَإِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِّنْ تُرَابٍ﴾ يعنى انظروا فى مادّة خلقتكم فانّ جزءها الاعظم كان التراب الذى هو احسن العناصر ثم استكمل ذلك التراب فى مراتب استكمالها وكل استكمال كان موتاً لكم عن صورة بعثاً فى صورة اخرى حتّى بلغت الى اقصى مراتب الكمال البشرى وموتكم عن البشرى وبعثكم بالملكىة مثل موتاكم السابقة وبعثاتكم.

﴿ثُمَّ مِّنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ﴾ قطعة دم جامدة ثم من مضغة قطعة لحم غير متماسك الاجزاء كاللحم الذى يمزغ، وادخال من على المادّة يدلّ على انّ المادّة ليست هى الانسان ولا جزء منه بل الانسان اسم للفعليّة الاخيرة التى هى الرّوح وانّ النفس الانسانية جسمانيّة الحدوث كما عليه الفلاسفة لانّها قديمة او خلقت سابقّة على الابدان كما عليه جمع من المتكلّمين والفقهاء.

و ماورد من خلق الارواح قبل الابدان انما هو بحسب نشأتها المجردة لا بحسب

نشأتها المتعلقة وليس التعلّق وصفاً عرضياً للنفوس كما قيل بل هو مرتبة من مراتب ذواتها ونشأة من نشآت وجوداتها ﴿مُخَلَّقةٌ﴾ تامّة الخلقه و يدلّ عليه وزن التّخليق الدّالّ على المبالغة ﴿غَيْرِ مُخَلَّقةٍ﴾ غير تامّة الخلقه، او باقية الى تمام زمان خلقته في الرّحم وهو الزّمان المعهود للجنين في الرّحم وغير باقية بل ساقطة او خارجة سالمة قبل تسعة اشهر.

﴿لِنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ كيفيّة بعثكم من هذا البعث المشهود لكم، و حذف المفعول ليذهب ذهن السّامع كلّ مذهبٍ ممكن كأنّه قال لنبيّن لكم حكمتنا و قدرتنا و علمنا و رأفتنا و توانينا في الامور و اماتاتنا و احياءاتنا و بعثكم و نشركم و جزاءكم و حسابكم.

﴿وَنَقَرُ﴾ قرئ بالرفع والتّصب من باب الافعال ومن الثّلاثي المجرّد بالتّكلم والغيبة وليكن الثّلاثي المجرّد المتكلم مأخوذاً من قررت الماء اذا صببته، والمرفوع منه معطوف على خلقنا او حال بتقدير مبتدأ او مستأنف والمنصوب معطوف على نبين كأنّه قال: غرضنا في الثّاني والتّدرّج في الخلقه بيان حكمتنا و قدرتنا على البعث و تقرير نطفكم.

﴿فِي الْأَرْحَامِ﴾ مدّة ليكون دليلاً على بقائكم في البرازخ وقبل البعث مثل بقائكم في الارحام ﴿مَا نَشَاءُ﴾ اي مدّة مشيئتنا، او نقرّ الّذي نشأ من النّطف و نزيل مانشاء من الارحام.

﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ اقلّة ستّة اشهر و اكثره تسعة اشهر، و في خبرٍ اذا حاضت المرأة في حملها زاد ايام الحمل على التسعة بقدر ايام الحيض، و في خبرٍ آخر: اذا جاءت به لاكثر من سنة لم تصدّق ولو ساعة واحدة، وعن العامّة اكثره آخر اربع سنين.

﴿ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾ حال عن المفعول و افراده امّا على تقدير نخرج كلّ واحدٍ

منكم او بلحاظ أنّه اسم جنسٍ يطلق على الواحد والاكثر.

او باعتبار أنّه فى الاصل مصدر مطلق على الواحد والكثير ﴿ثُمَّ لَتَبْلُغُوا﴾ عطف على محذوفٍ اى لتبقوا وترضعوا وتمنوا ثم لتبلغوا، او متعلق بمحذوفٍ اى ثم ننمىكم ونبيكم لتبلغوا ﴿أَشَدَّكُمْ﴾ كما لكم فى القوّة والعقل، قد مضى انّ الاشدّ هو وقت كمال جميع القوى البدنيّة والتفسانيّة وهو من ثمانى عشرة سنةً او من أوّل البلوغ الى ثلاثين او اربعين وهو مفرد على لفظ الجمع.

او جمع لا واحد له من لفظه، او واحده الشدة بالكسر كالنعمّة و الانعم، او الشدة كالكلب والا كلب او الشدة كالذئب والاذؤب لكنّه لم يسمع هذان ﴿وَمِنْكُمْ مَّنْ يَتَوَقَّى﴾ جملة حالية او عطف باعتبار المعنى كأنّه تعالى قال: منكم من يقرّ بمادته فى الارحام ومنكم من يسقط، ومنكم من يتوقّى قبل البلوغ او حين البلوغ.

﴿وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ﴾ اى ارذل اوقات العمر وهو وقت الخرافة وعدم التّفنّ بدقائق المقصود والمصنوع وهو يختلف بالنسبة الى الاشخاص فربّ معمرٍ لا يصير خرفاً فى المائة او اكثر، وربّ رجل يصير خرفاً فى الخمس والسبعين ولذلك اختلف الاخبار فى بيان وقت ارذل العمر.

﴿لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ اللام للغاية لانّ عدم العلم بعد العلم من الغايات العرضيّة لانه علّة غائيّة لانّ العلّة الغائيّة للبقاء هى الاستكمال بالعلم والعمل، لازوال العلم بعد الاستكمال به.

او هو علّة غائيّة بمعنى انّ العلوم الدنيويّة والادراكات البشريّة الحاصلة بالمدارك

الدُّنْيَوِيَّة من الموزنيات فی الآخرة و يبقى الله بعض عباده لان يضعف مداركه الدُّنْيَوِيَّة و يزول عنها مدركاتها ليكون على راحةٍ منها فی الآخرة ولذلك كان خير ابن آدم فی ان يبقى بعد البلوغ الى الشَّيْخوخة كما فی الخبر لان بقاء الادراكات الدُّنْيَوِيَّة مَوْذٍ لصاحبها فی الآخرة، ونعم ما قيل:

سينهى خود را برو صد چاك كن

دل از اين آلودگيها پاك كن

﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً﴾ خالية عن النَّبات والجملة خطاب لغير معيَّن وعطف على الجزاء، او على الشَّرْط والجزاء، كأنَّه خاطبهم جميعاً في مقام الاستدلال على جواز البعث فقال: وترون الارض هامدة (الآية).

او الخطاب لمحمَّد ﷺ وعطف باعتبار المعنى وتعريض بالمنكرين للبعث كأنَّه قال:

ترى النُّطفة وتقليباتها واماداتها واحياءاتها فكيف تنكر البعث وترى الارض هامدة؟!

﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ﴾ تحرَّكت ونشطت، شبَّه الارض في استسقاء الماء وتحريك الحبوب والعروق للنبت والنَّموِّ بمن شرب ونشط وتحرك نشاطاً ﴿وَرَبَتْ﴾ انتفخت وارتفعت بالنَّبات.

﴿وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ﴾ اى صنفٍ ﴿بَهِيحٍ﴾ حسن رائقٍ ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من تقليبات النُّطفة وطروِّ حالاتها واماداتها واحياءاتها وحيوة الارض بعد موتها بانزال الماء عليها.

﴿بَانَ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ﴾ يعنى بانَّ للعالم مبدئاً قادراً عليمأً حكيماً ذا عنايةٍ ورأفةٍ

بخلقه ولولا ذلك المبدء لما وقع هذه التقليلات التي يعجز عن ادراك دقائقها وادراك نضد اسبابها الحكماء العقلاء.

﴿وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى﴾ يعني بسبب ان عادته تعالى احياء الموتى اى ميّت كان فاذا لم يدع الارض ولا النطفة الميتة ويحييهما فكيف يدع الانسان الذى هو اشرف الكل ولا يحييه بعد موته.

﴿وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ يعني ذلك بسبب ان شيمته احياء الموتى مع انه قادر على ذلك فلا يدع البتة الانسان ميّتاً ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ﴾ يعني ذلك بسبب ان عالم المادّة برمتها متجدّدة ذاتاً وصفة من النقص الى الكمال وهذا معنى كون الكون فى الترقى والمتجدّد من النقص الى الكمال يخرج لامحالة من حجبته التي هى الحدود المانعة من الحضور عند ربّه والخارج من الحدود يقوم عند الرّب وليست السّاعة الاّ القيام عند الرّبّ المضاف الذى هو قائم آل محمد ﷺ.

﴿لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ لا ينفى الرّيب فيها او لا يبقى الرّيب فيها بعد ملاحظة ترقّيات النّطف والحبوب والعروق او جنس الرّيب منفى عنها بمعنى انّ من تصوّر السّاعة لا يرتاب فيها، ومن ارتاب فيها لم يتصوّر السّاعة فالسّاعة غير مرتاب فيها، والمرتاب فيها غير السّاعة. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ شَمِيتُهُ أَنَّهُ يُبْعَثُ﴾ لامحالة ﴿مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ كما ترى من بعثه جميع القوى المكمونة فى النّطف والاراضى فكيف يدع الانسان الذى هو اشرف الموجودات ولا يبعث الارواح والقوى المكمونة فى بدنه.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ﴾ جملة حالّة او مستأنفة او معطوفة

على مقدّرٍ مثل سابقتها، وتكريرها للاستغراق بكلّ منهما من جهة غير جهة الاخرى فتكون كلّ
لافادة معنى غير مفاد الاخرى ﴿بَغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ﴾.

اعلم، إنّ الانسان ذو مراتب وادراكه فى كلّ مرتبة غير الادراك الذى فى المرتبة
الاخرى فانه فى مقام نفسه المحتجبة عن المعانى الغيبية لا يكون ادراكه الاّ بصور المعلومات
المغايرة للمعلومات المحتملة للمطابقة لها ولعدم المطابقة وفى هذه المرتبة تسمى ادراكاته
بالتصوّر والاهام والشكوك والظنون والعلوم العادية والتقليدية واليقينية ولكن فى عرف
الشّرع تسمى جملة تصديقاته الظّنية واليقينية بالظّنون لما تكرر سابقاً أنّ العلوم فى تلك
المرتبة لما كانت مغايرة للمعلومات ومنفكة عنها وجائزاً زوالها كالظّنون تسمى ظنوناً.

فان كان ادراكه بجولان نفسه وترتيب مقدّمات وفكر ونظر من نفسه يسمى علماً
برهانياً، وان كان بالتّسليم والاخذ من الغير يسمى تقليدياً، والتّقليد اما يكون بالاستماع من
المقلّد او بمشاهدة كتاب منه.

والى الثلاثة اشار بقوله:

بغير علمٍ ولا هدىٍّ ولا كتابٍ منيرٍ وقدم العلم لانه اشرف من التّقليد من
حيث نفسه وان كان التّقليد من حيث الخروج عن الانانية والتّسليم اشرف منه.

فانّ العلم الحصولى لا يخلو من شوب الانانية التى هى نحو من التّفرعن وادعاء
الآلهة.

وادى العبارة بالهدى والكتاب المنير للاشعار بانّ التّقليد ان كان ممّن يصحّ تقليده
بان يكون مجازاً من الله ومعلوماً صدقه يصحّ التّوسّل به والاعتماد عليه فى التّكلم والجدال.

وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِمَّنْ لَا يَصِحُّ تَقْلِيدُهُ مِنْ أَمْثَالِهِ وَاقْرَانِهِ وَمِنْ آبَائِهِ وَمُعَلِّمِيهِ فَلَا يَجُوزُ
الاعتماد عليه، وِيجُوزَانِ يَرَادُ بِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ الْعِلْمَ الشَّهَوِيِّ الْحَضَوِيِّ الَّذِي يَكُونُ فِي مَرْتَبَةِ
الْقَلْبِ وَالرُّوحِ لِصَاحِبِ الشَّهَوِ وَالْعِيَانِ فَإِنَّ الْمَشْهُودَ فِي تِلْكَ الْمَرْتَبَةِ كَالْمَكْتُوبِ الْحَاضِرِ فِي
صَفْحَةٍ عِنْدَ النَّفْسِ فِي الْإِعْيَانِ وَعَلَى هَذَا يَكُونُ الْأَقْسَامُ الثَّلَاثَةُ بِتَرْتِيبِ الْأَشْرَفِ فَلَا شَرَفَ.

﴿ثَانِي عَظِيمِهِ﴾ كِنَايَةٌ عَنِ الْأَعْرَاضِ وَالِاسْتِكْبَارِ ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ
اللَّهِ﴾ قَرِئَ يَضِلُّ مِنْ بَابِ الْأَفْعَالِ، وَمِنْ الثَّلَاثَةِ الْمَجْرَدِ، وَسَبِيلُ اللَّهِ هُوَ الْوَلَايَةُ، وَالتَّبَوَةُ أَيْضًا
سَبِيلُ اللَّهِ لِأَنَّهَا سَبِيلُ الْوَلَايَةِ ﴿لَهُ وَفِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ بَلِيَّةٌ فَضِيحَةٌ لِأَنَّ حَالِ الْجَدَلِ وَارَادَةُ
الْغَلْبَةِ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ وَالِاسْتِكْبَارِ عَنِ الْعِبَادِ بَلَاءٌ عَظِيمٌ وَلَظِي مِنْ جَحِيمٍ وَهُوَ لِأَنَّهُمَا كُهُ فِي غِيَّهِ
لَا يَسْتَشْعِرُ بِأَلَمِهِ.

﴿وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ وَاخْتِلَافُ الْمُتَعَاطِفَتَيْنِ
بِالْإِسْمِيَّةِ الْفَعْلِيَّةِ لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّ الْخِزْيَ لَازِمٌ جَدَالُهُ غَيْرُ مُحْتَاجٍ إِلَى جَعْلٍ جَاعِلٍ وَأَنَّهُ ثَابِتٌ لَهُ فِي
الدُّنْيَا مِنْ دُونِ اعْتِبَارِ تَجَدُّدٍ بِخِلَافِ عَذَابِ الْآخِرَةِ فَإِنَّهُ مُحْتَاجٌ إِلَى الْجَعْلِ وَتَجَدُّدٍ كُلَّمَا نَضَجَتْ
جُلُودُهُمْ بِدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا قَائِلِينَ لَهُ.

﴿ذَلِكَ﴾ الْخِزْيُ وَالْعَذَابُ ﴿بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾ بِسَبَبِ الَّذِي قَدَّمْتَهُ يَدَاكَ، أَوْ
بِتَقْدِيمِ يَدَيْكَ شَتَائِعِ الْأَعْمَالِ وَلَيْسَ بِدُونِ اسْتِحْقَاقٍ وَاسْتِعْدَادٍ مِنْكَ فَيَكُونُ ظُلْمًا.

وَلَمَّا كَانَ أَكْثَرُ الْأَعْمَالِ جَارِيَةً عَلَى الْيَدَيْنِ نَسَبَ جَمِيعَ الشَّنَائِعِ مِنَ الْأَفْعَالِ وَالْأَقْوَالِ
وَالْأَحْوَالِ الْإِخْلَاقَ إِلَى الْيَدَيْنِ ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ عَظْفٌ عَلَى
مَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ، وَنَفْيُ الظُّلْمِ كِنَايَةٌ عَنِ الْعَدْلِ يَعْنِي ذَلِكَ بِسَبَبِ أَنَّهُ عَادِلٌ وَالْعَدْلُ يَقْتَضِي
إِعْطَاءَ كُلِّ مُسْتَحَقٍّ حَقَّهُ وَأَنَّكَ اسْتَحَقَقْتَ الْخِزْيَ وَالْعَذَابَ، وَالظُّلْمُ لِلنَّسْبَةِ كَالْتَّمَارِ لِلْمِبَالِغَةِ.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ الحرف الطَّرْف و الجانب،

شبهه العابد الشَّاكَّ فی امره المتزلزل فی عبادته بالغازی الغير العازم علی القتال الشَّاكَّ المتزلزل من امر الغلبة الَّذی یكون دائماً علی طرف من الجنود فان كان فتح وغلبة یوافق الجند والایَقَرَّ وصَحَّ تفسیره بالشَّاكَّ فی الله وبمن اقرَّ بالله وشك فی مُحَمَّدٍ ﷺ، وبمن تزلزل فی امره وترقَّب الخیر والشرَّ بحسب دنیاه.

كما قال: ﴿فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ﴾ والمراد بالخیر الخیرات البدنیة وبالفتنة الشرور البدنیة، و یجوز ان یراد بالحرف الکسب یعنی من النَّاس من یعبد الله مشتماً علی کسب منه للدُّنْیا والخیرات البدنیة فی عبادته یعنی یجعل عبادته وسیلةً لدنیاه فان اصابها اطمأنَّ والآنقلب مکباً علی وجهه.

﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾ خسر بمعنی ضلَّ وصار مغبوناً وباع بنقصان رأس المال ونقص المال مثل اخسر فی الاخیر، ونصب الدُّنْیا والآخرة علی الظَّرْفِیَّة فی الجمیع، او علی الظَّرْفِیَّة فی غیر الاخیر و علی کونه مفعولاً به فی الاخیر، او علی التَّشْبِیه بالمفعول به فی الجمیع، او فی غیر الاخیر مثل حسن الوجه بنصب الوجه.

و خسراته فی دنیاه بانفاد عمره الَّذی هو بضاعته الثَّمِینة بلاعوضٍ فانَّ العوض فی الدُّنْیا هو التَّلَذُّذُ بمناجاة الله وفراغ القلب عما یشوْشه وطهارته عن الحقد والحسد والبخل وسائر الرَّذائل.

و فی الآخرة نعیما وجنَّاتها ورضوان من الله وهو اکبر، وهذا العابد محروم من الكلَّ، علی أنَّه لا یستلذَّ بمستلذاته الحیوانیة ایضاً فی الدُّنْیا لعدم اطمینانه واضطرابه فی کلِّ حال.

﴿ذَلِكَ﴾ الخسران الذى هو الحرمان عن مستلذات الانسان فى الدنيا والآخرة، وعن مستلذات الحيوان ﴿هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أى من دون اذن الله او من للتبعض والظرف مستقرّ حال من قوله ﴿مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ﴾ لأنّ مدعوّه ومعبوده فى الحقيقة هوى نفسه وهو يزعم أنّه يعبد الله فى طرف من الدّين وهو نفسه لا يقدر على ضرّه ولا على نفعه والآية تعريض بمن اقرّ بمحمد ﷺ ورسالته ولم يقرّ بقوله فى على الصلاة ولا بعلى.

﴿ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾ نسبة البعد الى الضلال مجاز عقلى والحصر ههنا وفى قوله ذلك هو الخسران المبين حقيقى او ادعائى ﴿يَدْعُوا لِمَنْ ضَرُّهُ أَوْ قَرَّبٌ مِنْ نَفْعِهِ﴾ يدعو بتضمين يقول، ولمن ضرّه مبتدء واللام موطئة للقسم .

وقوله ﴿لَيْسَ الْمَوْلَى﴾ خبره ولا مه لام جواب القسم اخّرت الى الخبر كراهة الجمع بين اللامين كما قيل، او خبر الموصّل محذوف أى يقول من ضرّه اقرب من نفعه مولاى ولبئس المولى ابتداء كلام، او بتضمين يزعم او يعلم ويكون الجملة بجزئيتها مفعولين له يعنى بعد ما يظهر له فى الآخرة امر مدعوّه يقول او يعلم من ضرّه اقرب من نفعه بئس المولى

و يكون الفعل اذا كان بمعنى يزعم او يعلم ويكون الجملة بجزئيتها مفعولين له يعنى بعد ما يظهر له فى الآخرة امر مدعوّة يقول او يعلم من ضرّه اقرب من نفعه بئس المولى ويكون الفعل اذا كان بمعنى يزعم او يعلم معلقاً عن مفعوليه بواسطة اللام.

او يدعو تأكيد ليدعوا السابق واللام موطئة مثل السابق الاّ أنّه لاتعلّق حينئذٍ للجملة بيدعو ﴿وَلَيْسَ الْعَشِيرُ﴾ المعاصر المصاحب.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ كان الاوفق

بالمقابلة ان يقول: ومن الناس من يؤمن بالله ويعمل الصالحات لكنّه عدل لى هذه العبارة لافادة هذا المعنى وجزائهم بعبارة واحدة ولتشریفهم بالابتداء بجزائهم وبعدهم جعلهم قريباً ومقابلاً لغيرهم من الاصناف الماضية كأثمهم اشرف من ان يذكروا مقابلين لهم.

و المراد بالايمان الايمان العام الذى هو بمعنى الاسلام الذى لا يحصل الا بالبيعة العامة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة فيكون العمل الصالح اشارة الى البيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة والايمان الخاص الذى لا يحصل الا بالبيعة الخاصة.

او المراد به الايمان الخاص فيكون العمل الصالح اشارة الى العمل بما اخذ عليه فى بيعته فان الله يدخل الذين آمنوا بالبيعة على يد على عليه السلام ودخول الايمان فى قلبه وامتيازه عن غيره بحصول فعليّة الولاية فى وجوده.

﴿جَنَّتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ قدمّر مراراً بيان كفيّة جريان الانهار من تحت الجنّات ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ لامانع له من مراده وقدمّر هذه الآية مع تفصيل تامّ فى بيانها عند قوله تعالى: ولكن الله يفعل ما يريد من سورة البقرة.

﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ اى من كان من الناس يظن ان لن ينصره الله فيغيظه ذلك او من يطرؤ عليه ما يغيظه فيظن ان لن ينصره الله ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ﴾ اى بحبل ﴿إِلَى السَّمَاءِ﴾ سماء بيته ليخنق نفسه ﴿ثُمَّ لِيَقْطَعْ﴾ نفسه بالاختناق.

﴿فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ﴾ فى اختناق نفسه ﴿مَا يَغِيظُ﴾ اى ما يغيظه او

فليمدد بسبب اى حبل الى السماء الدنيا فليجتهد فى الوصول الى السماء ثم ليقطع اى
ليستعمل تميزه فلينظر هل يذهبن كيده وحيلته ما يغىظ.

او من كان من المؤمنين يظن ان لن ينصره الله محمداً ﷺ فيغىظ لذلك فليمدد بسبب
الى سماء بيته لاختناق نفسه او السماء الدنيا لحيلة نصر محمد ﷺ ثم ليقطع نفسه او ليميز
فلينظر، او من كان من الكافرين او المنافقين يظن ان لن ينصره الله محمداً ﷺ وكان يغىظ لظن
نصره فليمدد بسبب الى سماء بيته لاختناق نفسه، او الى السماء الدنيا لدفع نصره فلينظر (الى
آخر الآية).

﴿وَكَذَلِكَ﴾ الانزال فى بيان البعث مع البرهان الواضح على بيانه وفى بيان حال
المجادل فى الله بغير دليل والعابد على حرف من الدين والمؤمن الثابت على الدين
﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ اى القرآن ﴿ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ واضحات او موضحات لحال الناس وصفات
الله وخلفائه.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يُرِيدُ﴾ عطف على كذلك بتقدير اللام او عطف على
الضمير المفعول اى انزلنا اليك ان الله يهدى من يريد، وفاعل يريد ضمير للموصول او لله.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ اى اسلموا بالبيعة على يد محمد ﷺ فان الايمان صار
اسماً للاسلام فى بدو الاسلام لكون المسلم مشرفاً على الايمان.

﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ كانوا على اليهودية ﴿وَالصَّابِئِينَ﴾ الخارجين عن
الدين وهم الذين عبدوا الكواكب، وقيل: اتهم يزعمون على دين نوح عليه السلام ﴿وَالنَّصَارَىٰ
وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ الاصنام او غيرها بالله.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ﴾ اى يميز ﴿بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ وان كانوا فى الدنيا متشابهين غير ممتازين وان الثانية مع مدخلها خبر لان الاولى ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ استيناف فى مقام التعليل.

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ منقطع عن سابقه لفظاً ومعنى او مرتبط بسابقه جواب لسؤالٍ مقدّر فى مقام التعليل للتمييز بين الفرق المختلفة ولقدرته على كل شيء كأنه قيل: هل يقدر على التمييز بين النفوس الكثيرة المتشابهة مع كثرتها وشدة تشابهها؟

فقال: يقدر على ذلك لآنك ترى كل النفوس البشرية بل كل الموجودات العلوية والسفلية مع كثرتها وتشابهها مسخرة له ساجدة له والخطاب لمحمد ﷺ وحينئذ يكون الرؤية على معناها والاستفهام للانكار والتقرير على المنفى.

او الخطاب لغير معين ويكون الاستفهام للتوبيخ يعنى لا ينبغي لك ان لاترى ﴿أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ﴾ اى يخضع غاية الخضوع، والخضوع فى كل بحسبه، وغاية الخضوع للمختارين ان يخرجوا من اراداتهم واختياراتهم وانايتاتهم، ويدخلوا تحت اختيار المسجود له وانايتته، ولما كان السقوط على التراب ظهور ذلك الخروج سمي سجدة الصلوة سجوداً، ولما كان كل الموجودات بفطرة وجودها مسخرة تحت امر الحق تعالى كان الكل ساجدة له بفطرة وجودها فيسجد له.

﴿مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ جملة تكويناً واختياراً ﴿وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ تماماً تكويناً وبعضهم اختياراً ايضاً ﴿وَالشَّمْسُ﴾ بجريها ﴿وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ﴾ مطلق ماينبت من الارض او خصوص ماله ساق كما هو معناه اللغوي ﴿وَالْدَوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ﴾ عطف على من فى السموات فيكون

المعنى وكثير من الناس اختياراً.

او مبتدئ خبره مابعدہ والجملة معطوف على جملة الم تر ﴿وَكَثِيرٌ﴾ ابتداء كلام على ان يكون كثر من الناس من عطف المفرد، او تكرير وتأکید للاول.

﴿حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ﴾ خبر للاول او الثانى ﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ﴾ جملة معطوفة او حالية.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ فى مقام التعليل قدمضى فى سورة البقرة عند قوله تعالى ولكن الله يفعل ما يريد بيان تام لهذه الآية ﴿هَٰذَا نِ حَصْمَانِ﴾ مستأنف جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: ما حال من يجادل الله والمؤمنين الذين يجادلون الكفار معهم فى الله؟

فقال: هذان خصمان والخصم فى الاصل مصدر يطلق على المؤنث والمذكر والمثنى والمجموع، او هو وصف كذلك وقد يثنى و يجمع كما هنا.

﴿أَخْتَصِمُوا﴾ اى تجادلوا ﴿فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعنى الذين يجادلون فى الله بغير علمٍ ﴿قُطِّعَتْ﴾ كناية عن الخياطة واستعمله ههنا تهكماً واستهزاءً ﴿لَهُمْ ثِيَابٌ مِّن نَّارٍ﴾ واتى بالماضى لاشعار، بتحقيق وقوعه ﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ الحميم الماء الحارّ والماء البارد ضدّ.

﴿يُصْهَرُ بِهِ﴾ اى يشوى او يذاب به ﴿مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ﴾ يعنى يصل اثره من ظاهرهم الى باطنهم فيشوى باطنهم وظاهرهم، وتقديم الباطن للاهتمام به فى مقام التهديد.

﴿وَلَهُمْ﴾ اى خاصّة بهم ﴿مَقْمَعٌ﴾ جمع المقمعة كالمكنسة العمود من الحديد وجمع المقمع كالمحلل الخشبة التى يضرب بها رأس الفيل ﴿مِنْ حَدِيدٍ﴾ التقييد به للتصريح بانه جمع المقمعة لا المقمع ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ اى من النار او من المقامع بمعنى الخروج من عذابها ﴿مِنْ غَمٍّ﴾ لا من شوقٍ فانهم ان اشتاقوا وارادوا الخروج من شوقٍ الى المراتب العالية خرجوا لامحالة فان قائد الشوق يقودهم ولا يدعهم فى الجحيم ﴿أُعِيدُوا فِيهَا﴾ بتلك المقامع.

﴿وَلَهُمْ﴾ يقال لهم ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ اى النار الحريق المحرقة على ان يكون الحريق اسماً للمصدر او وصفاً يستوى فيه المذكر والمؤنث، او عذاب الماء الحميم الحريق.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ كان حقّ العبارة ان يقول والذين آمنوا وعملوا الصالحات قطعت لهم ثياب من النعيم او لهم جنّات (الى آخرها) لكنّه عدل الى هذه العبارة تشريفاً للمؤمنين بجعلهم ارفع شأناً من ان يجعلوا قريناً للكافرين، وافادة لهذا المعنى مع تشريفهم بنسبة معاشرة الجزاء الى الله، واشعاراً بانّ جزاء الكافرين من لوازم اعمالهم وجزاء المؤمنين بمحض التفضّل من الله، و لم يقتصر على الايمان كما اقتصر فى جانب الكفار على الكفر.

لانّ الكفر كان فى العقوبة بخلاف الاسلام فانه ان لم يقترن بالعمل الصالح الذى هو الولاية او من جملته الولاية لم يكف فى الجزاء بل كان صاحبه مثل المرجين لامر الله غير محكوم عليه بشيء الى وقت الموت بخلاف من تولّى علياً فانهم محكوم عليهم بأنهم يدخلهم الله.

﴿جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ قدمضى مكرراً انّ المراد من تحت عماراتها او اشجارها او قطعها او المراد بالانهار الانهار المعنويّة تجري من كلّ مرتبة على مادونها من مراتب الجنان الى عالم الطّبع.

﴿يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا﴾ قرئ بالتّصّب وبالجرّ. و﴿لِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ وَهُدُوءٌ إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ يعنى ارشدهم الله الى الاقوال الّتى يطيب بها نفوسهم من الاذكار والتّحيّات والافكار والتّخيّلات وهو مثل جملة لباسهم فيها حرير عطف على تجري، او يحلّون ان لم يكن جملة يحلّون صفةً بعد صفة، او هما مع جملة يحلّون احوال مترادفة او متداخلة، واذا كان معناه يهدون فيها الى الطّيب من القول فالآتيان بالماضى لتحقّق وقوعه، وان كان معناه هدوا فى الدّنيا فهو على معناه.

﴿وَهُدُوءٌ إِلَى صِرَاطٍ﴾ الله ﴿الْحَمِيدِ﴾ اتى بعنوان الحميد للاشارة الى انّ المؤمن العامل بالصّالحات لاستكمالها فى اوصافه الحميدة وجنوده الكثيرة يهدى الى الله من حيث محموديّة بخلاف المجذوب الغير العامل فانه يهدى اليه من حيث سبّوحيّة وقُدّوسيّة.

ولذلك قال تعالى خطاباً لنبيّه ﷺ قل ان كنتم تحبّون الله فاتّبعوني يعنى فاستنّوا بسنّتى واعملوا بعملى تصيروا مثل الله متّصّفين بالصفّات الحميدة و يحببكم الله حينئذٍ لا تصافكم بصفاته وكان المشايخ الحقّة من السّلف والخلف يأمرّون السّلاّك بحفظ التّواميس الشّرعيّة والعمل بجميع الفرائض والسّنن الواردة فى الشّريعة فلا يصغى الى مآقالتة المتصوّفة من القلندريّة الا باحتيّة انّ الشّريعة حجاب، وانّ العارف لاجابة له الى العمل، وانّ

الواصل اذا عمل كان العمل منه قبيحاً.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ منقطع لفظاً ومعنى عن سابقه، او جواب لسؤالٍ مقدّر كأنّه

قيل: قد عرفنا حال الكافر المطلق والمؤمن فما حال الكافر الصادّ عن سبيل الله؟

فقال: انّ الذين كفروا ﴿وَيَصُدُّونَ﴾ اتى بالمضارع اشعاراً بأنّ الكفر امر وحدانيّ

ثابت بخلاف الصدّ فانه امر متجدّد الحصول، و للاشارة الى انّ الكافر يصير شيمته الصدّ على

سبيل الاستمرار التّجدّدی.

﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ هو سبيل القلب الذی تكوينيّته ولاية تكوينيّة و

تکلیفیّته ولاية تکلیفیّته و لا سبيل لله سواه، وكلّما عدّ سبيل الله او فسّر سبيل الله به

فهو سبيل الله لكونه سبيلاً الى سبيل القلب.

﴿وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ الصّورى او المعنوى وهو القلب ﴿الَّذِي جَعَلْنَاهُ

لِلنَّاسِ سَوَاءً﴾ مفعول ثان لجعلنا او حال وقوله ﴿الْعَكِيفُ فِيهِ﴾ مرفوعه سواء جعل

سواء وصفاً او مصدرأ فى معنى الوصف و قد مضى وجه كون الكعبة موضوعاً لانتفاع الناس فى

آل عمران.

وقرئ سواء بالرفع فيكون خبراً مقدّماً او مبتدأً مكشّفاً بمرفوعه عن الخبر

﴿وَالْبَادِ﴾ باسقاط الياء فى الوقف واجرائه حال الوصل على الوقف والمراد بالبادى مطلق

المسافر يعنى الخارج الى البادية سواء سكن البادية ام لا؟

و المراد بالمسجد الحرام الحرم وما حواه او مكّة او المسجد نفسه وفى اخبارنا

تصريحات بأنّ المراد مكّة ودورها لا يجوز اخذ الاجر عليها و لا يجوز ان يجعل عليها ابوابٌ

وَأَوَّلَ مَنْ جَعَلَ عَلَى دَارِهِ مَصْرَاعِينَ مَعَاوِيَةَ وَ أَنَّهُ صَاحِبُ السَّلْسَلَةِ الَّتِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فِي سِلْسَلَةٍ ذُرْعَاهَا سَبْعُونَ ذُرْعًا، وَكَانَ الطَّارِينَ إِذَا قَدِمُوا نَزَلُوا عَلَى الْحَاضِرِينَ فِي دُورِهِمْ، وَقُرِئَ الْعَاكِفُ بِالْجَرِّ بَدَلًا مِنَ النَّاسِ وَحُذِفَ خَبَرُ أَنَّ اتِّكَلًّا عَلَى جَزَاءٍ مَا يَأْتِي مِنْ قَوْلِهِ.

﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ﴾ اى من يرد فى المسجد او فى سبيل الله شيئاً حذف المفعول لارادة التعميم ﴿بِالْحَادِ بِظُلْمٍ﴾ بدل من قوله بالحاد اوصلة للالحاد او هما حالان متداخلان او مترادفان، او بالحاد صلة يرد وبظلم حال، وقُرِئَ يرد بفتح الياء من ورد.

﴿نُذِقَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ وَإِذْ بَوَّأْنَا﴾ واذكر او ذكر قومك اذبوأنا ﴿لِأَبْرَاهِيمَ﴾ اى عِتْبَا عَلَى مَا وَرَدَ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَ رِيحًا فَكَنَسَ مَكَانَ الْبَيْتِ فَظَهَرَ اسُّ الْيَعْتِ الَّذِى نَزَلَ لِأَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْجَنَّةِ فَبَنَى إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْبَيْتَ عَلَى ذَلِكَ أَوْ لَامَ إِبْرَاهِيمَ زَائِدَةً.

﴿مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ اى بَيْتَ الْكَعْبَةِ وَلَمَّا كَانَ الظَّاهِرُ عُنْوَانُ الْبَاطِنِ فَأَيُّواهُ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَكَانَ الْبَيْتِ أَوْ تَعَيَّنَ لَهُ كَانَ عُنْوَانًا لَا يَوَائِهِ إِلَى الْقَلْبِ وَ تَعَيَّنَ مَحَلُّ الْقَلْبِ لَهُ لِيُنْجَذَبَ إِلَيْهِ وَيُخْلَصَ التَّوْحِيدُ لَهُ وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى.

﴿أَنْ لَا تُشْرِكْ﴾ اى تَفْسِيرِيَّةٌ لَكُنْ بَوَّأْنَا فِي مَعْنَى الْقَوْلِ وَ مَصْدَرِيَّةٌ بِتَقْدِيرِ اللَّامِ ﴿بِى شَيْئًا وَطَهَّرُ بَيْتِي﴾ الظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ مِنَ الْأَصْنَامِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ وَمِنَ التَّجَاسَّاتِ الظَّاهِرَةِ وَلَوْثِ الرِّذَائِلِ الْبَاطِنَةِ.

﴿لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ﴾ الدَّاعِينَ اللَّهَ فِي الْقِيَامِ وَبِالْقِيَامِ عِنْدَهُ أَوْ الْقَائِمِينَ بِأُمُورِ الْعِبَادَةِ الْكَافِينَ لَهُمْ ﴿وَالرُّكَّعِ﴾ الْحَاضِعِينَ لِلَّهِ أَوْ الْمُنْتَخِنِينَ لِمُرْمَةِ مَعَاشِهِمْ وَالْمُكْتَبِينَ عَلَى وَجْهِهِمْ غَيْرَ مُرْتَفِعِينَ رُؤُسَهُمْ، أَوْ الْمَفْتَقِرِينَ الْمَحْتَاجِينَ بِحَسَبِ الدُّنْيَا أَوْ الْآخِرَةِ

﴿السُّجُود﴾ المتواضعين غاية التواضع او المبتلين بمرمّة معاشهم بحيث لا يمكنهم الخلاص منها في الكبير او الصغير.

﴿وَأَذِّنْ﴾ بالغ في الاعلام ﴿فِي النَّاسِ﴾ لم يقل اذنّ الناس للاشعار بانّ اعلامه لم يكن للجميع بل لمن شاء الله ان يسمعه نداء ابراهيم .

فانه روى ان ابراهيم عليه السلام صعد اباقيس: يا ايّها الناس حجّوا بيت ربّكم فأسمعه الله من في اصلاب الرّجال و ارحام النّساء فيما بين المشرق والمغرب ممّن سبق في علمه ان يحجّ وليس المراد من كان في زمانه في اصلاب الرّجال و ارحام النّساء بل من كان يقع في اصلاب الرّجال و ارحام النّساء الى يوم القيامة.

و ذلك ان ابراهيم عليه السلام نادى بلسانه الملكوتى وندائه الملكوتى وسمع من سمع باذنه الملكوتى وكلّ النّاس كانوا قبل هذا العالم في العوالم العاليية من العوالم الملكوتية والجبروتية من النفوس العقول، فمن سمع في تلك العوالم بتلك الآذان اجاب، ومن لم يسمع وكان اصمّ من ذلك النداء في تلك العوالم لم يجب ولم يحجّ في هذا العالم.

و على هذا جاز تفسير اصلاب الرّجال و ارحام النّساء بالعوالم العاليية من العقول والنفوس و ان يكون وجودهم في الاصلاب والارحام كناية عن وجودهم الاجمالى في العقول والنفوس من دون تفصيل و تمييز.

و روى انه لما امر ابراهيم واسماعيل ببناء البيت وتمّ بناؤه قعد ابراهيم عليه السلام على ركن ثم نادى: هلمّ الحجّ فلو نادى هلمّوا الى الحجّ لم يحجّ الا من كان يومئذ انسياً مخلوقاً ولكن نادى هلمّ هلمّ

الحجّ الحجّ فلبىّ النَّاسُ فى اصلاب الرّجال لبيك داعى الله لبيك
داعى الله.

فمن لبيّ عشراً حجّ عشراً، ومن لبيّ خمساً حجّ خمساً، ومن
لبيّ اكثر فبعدد ذلك، ومن لبيّ واحدة حجّ واحدة، ومن لم يلبّ
لم يحجّ.

وفى خبرٍ فأسمع من فى اصلاب الرّجال وارحام النّساء الى
ان تقوم السّاعة.

و ورد فى الخبر انّ الخطاب فى قوله تعالى: اذنّ فى النَّاسِ
لمحمّد ﷺ.

فعن الصادق عليه السلام انّ رسول الله اقام بالمدينة عشر سنين
لم يحجّ ثم انزل الله تعالى واذنّ فى النَّاسِ بالحجّ (الآية) فأمر
المؤذنين ان يؤذّنوا بأعلى اصواتهم بانّ رسول الله ﷺ يحجّ فى عامه
هذا، فعلم به من حضر بالمدينة واهل العوالى والاعراب واجتمعوا
لحجّ رسول الله وانما كانوا تابعين ينظرون مايؤمرون به فيتبعونه او
يصنع شيئاً فيصنعونه.

﴿بِالْحَجِّ﴾ اى بقصد البيت للمناسك المخصوصة ﴿يَأْتُوكَ﴾ لم يقل يأتوا البيت
للاشارة الى انّ المقصود من تشريع الحجّ زيارة القلب وصاحبه لازيارة البيت واحجاره كما انّ
فى قوله واجعل افئدة من النَّاسِ تهوى اليهم اشارة الى ذلك.

والی هذا اشار الباقر علیه السلام حین رأى الناس يطوفون حول
 الکعبة بقوله: هكذا كانوا يطوفون فی الجاهلیة انما امروا ان يطوفوا
 ثم ینفروا الینا فیعلمونا ولا یتنا ومودّتهم ویرضوا علینا نصرتهم.
 ﴿رَجَالًا﴾ ای مشاة قرئ بکسر الراء وتخفیف الجیم وضمّها وتخفیف الجیم
 وتشدیده وکسکاری.

﴿و﴾ محمولین بانفسهم او احمالهم ﴿وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ﴾ لَمَّا كَانَ ماحول مَكَّةَ
 برار بعیدة خالیة من الماء والعشب وكان کلّ فرس او جمل او استر او حمار یأتی الی مَكَّةَ
 یضمر ویلصق بطنه بظهره اذّاه بلفظ الضّامر، ولَمَّا لم یکن الآتون یستوعبون بافرادهم جمیع
 الضّامرات الّتی فی العالم وصفه بقوله ﴿يَأْتِينَ﴾ یعنی یأتین لقصد صاحبیهنّ مَكَّةَ ﴿مِّنْ
 كُلِّ فَجٍّ﴾ ای طریق وسع وهو فی الاصل الطّریق الواسع بین الجبلین لکن اتّسع واستعمل فی
 مطلق الطّریق.

﴿عَمِيقٍ﴾ ای بعید یعنی من کلّ فجّ فی اطراف مَكَّةَ لا فی العالم، وهذه التّقییدات
 خلاف ظاهر الآیة ولا بدّ منها لتصحیح تنزیلها، فانّ ظاهر الآیة هكذا اذن فی الناس جمیعاً فانّ
 اللّام فی مثله لیس الاّ للاستغراق یأتوک باجمعهم رجالاً و ركبناً علی کلّ ضامرٍ فی العالم یأتین
 من کلّ فجّ عمیقٍ فی العالم.

و الحال أنّه ماتوا او لا یأتی جمیع النّاس ولا کلّ الضّامرات یأتین ولا کلّ الضّامرات
 الآتیات یأتین الی مَكَّةَ ولا کلّ الآتیات الی مَكَّةَ مرکوباتٍ للحاجّین ولا کلّ المركوبات للحاجّین
 یأتین من کلّ فجّ عمیقٍ فی العالم.

لكنّه لما اراد التنبيه على التأويل اذّى الآية بهذه العبارة فانّها باطلاقها وعمومها فى جمع الفاظها صحيحة بحسب التأويل؛ لآته اذا اذن ابراهيم عليه السلام الذى فى العالم الصّغير او محمّد ﷺ فيه بلسان الرّسالة او الولاية فى النّاس فى العالم الصّغير بحجّ بيت الله الحرام الذى هو القلب اسمع الله تعالى نداءه لجميع القوى الانسانية الموجودة والمكمونة المجردة عن الاختلاط بالقوى الحيوانية والمختلطة بها البعيدة من حرم الصّدر المنشرح بالاسلام المحتاجة فى سيرها الى مكّة القلب الى ركوب القوى الحيوانية.

وهيّج الله بعد الاسماع جميع القوى الانسانية التى هى افراد الانسان فى العالم الصّغير واتوا الى القلب وصاحبه وكان الحاضرون حول حرم الصّدر وبيت القلب مشاة فى مجيئهم لعدم اختلاطهم بالقوى الحيوانية وعدم احتياجهم الى ركوبها، وكان المتباعدون عن الحرم والبيت راكبين ومختلطين بالقوى الحيوانية و لذلك كان الحجّ ماشياً لاهل الحرم افضل ويتدرّج الى الفعلية القوى المكمونة الغير الخارجة من القوّة الى الفعل.

وبعد الخروج من القوّة الى الفعلية تأتى الى بيت الله وتطوف حول القلب مشاةً وركبانا «لِيَشْهَدُوا» اى ليحضروا «مَنْفَعٌ لَهُمْ» دينيةً و دنيويةً فانّ الآتى الى مكّة يعمّه الرّحمة الالهية التى تنزل من الحقّ على الحاجّين والمغفرة والبركات النّازلة ايام الحجّ وبواسطتها يحصل له البركات الدّنيويّة وينتفع بلحوم الاضاحى، وتنكير المنافع للاشعار بانّ المراد المنافع الحاصلة فى ايام الحجّ.

«وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ» قيل هى العشر الاوّل من ذى الحجة وهى الايام المعيّنة لمناسك الحجّ، وقيل: هى ايام التشريق يوم النّحر وثلاثة بعده .
وقيل: انّ المراد بالذّكر ههنا التّسمية على الاضحية، وقيل: المراد بالذّكر الذّبح لانّ

صحّة الذّبح بالذّکر فسمّی به، والحقّ أنّ المراد مطلق ذکر الله سواء كان بالتّلبیة فی الاحرام او بالتّضرّع والدّعاء فی ایّام الحجّ، او بتذکر الیام عندالله فی الیامۃ بواسطة مشاهدة حال الاحرام الّذی هو تذکیر للیام عندالله فی المحشر، او بالذّکر عند الذّبح، او بالتکبیرات عقیب الصّلوات الخمس عشرة أوّلها صلوۃ الظّهر من یوم التّحر، والایّام المعلومات هی ایّام الحجّ من أوّل الاحرام بالحجّ الی آخر ایّام التّشریق لأنّ من احرم بالحجّ علم أنّه لا یفرغ من مناسکة الا بعد ایّام التّشریق فی التّفر الاول او فی التّفر الثّانی.

﴿عَلٰی مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِیمَةٍ اَلَّا یَنۡعَمِ﴾ و قد مضی فی اوّل سورة المائدة بیان لبهیمۃ الانعام، وتقیید الذّکر بقوله علی ما رزقهم من بهیمۃ الانعام یشعر اشعاراً ما بان المراد الذّکر علی الذّبح.

﴿فَکُلُوا مِنْهَا﴾ اباحۃ او ندب للاکل و لیس الامر للوجوب ﴿وَأَطِعیُوا اَلْبَآئِسَ﴾ المراد منه هو الواقع فی الشّدۃ لفقره و لذلك اضاف الیه ﴿اَلْفَقِیرَ ثُمَّ لَیَقْضُوا نَفْسَهُمْ﴾ التّفث الشّعث والاغبرار وقضاؤه ازالته بالغسل والحلق وقلم الاظفار والطّیب.

او المراد بالتّفث مناسک الحجّ او الاحلال من الاحرام، او ما یلزم الانسان فی الاحرام من تبعۃ قول او فعل، وقضاؤه تدارکة بما یکفّره، او المراد بالتّفث التّعلّقات التّفسانیة الباقیة علی الانسان فی الاحرام وقضاؤه بقاء الامام علیه السلام.

فانّ من لقی امامه بملکة او ملکوتہ ینسلخ من تعلّقاته، و فی الاخبار اشارة مالی کلّ ﴿وَلِیُوقُوا نُذُورَهُمْ﴾ الّتی نذروها فی ایّام الحجّ او قبل الحجّ او قبل الحجّ للحجّ، او قبل الحجّ مطلقاً، او المراد بالنّذر الکفّارات الّتی تلزم مرتکبی المنهیّات فی ایّام الحجّ او المراد مطلق الکفّارات، او المراد المناسک فانّھا کالتّذویر تلزم الانسان بعد الشّروع بوجه.

﴿وَلْيَطَّوَّفُوا﴾ اى ليبالغوا فى طواف البيت او ليكثرُوا الطَّوَّاف بِالْبَيْتِ بعد ماتطهَّروا بحسب الظَّاهر من الشَّعْث اللَّازِم لِلْأَحْرَام وحلقوا وازالوا الوسخ الظَّاهر والوسخ الباطن من الكفَّارات والتَّعلَّقات بقاء الامام بملكه وبقائه بملكوته فانَّ لقاء الامام بملكوته وهو المعرفة بالتَّورانيَّة باب الوصول الى القلب الَّذى هو بيت الله فليطَّوَّفُوا ﴿بِالْبَيْتِ﴾ الظَّاهر والباطن ولا يدخلوا الاَّ بعد الطَّوَّاف به الطَّوَّاف الواجب ﴿الْعَتِيقُ﴾ القديم فانَّه اوَّل بيتٍ وضع للنَّاس بظاهره كما فى الاخبار انَّه نزل من الجَنَّة لِآدَمَ عَلَيْهِ السَّلَام، وبباطنه فانَّ القلب الصَّنوبرى فى ملك البدن العنصرى اوَّل بيتٍ وضع للنَّاس فى العالم الصَّغير.

والقلب الرُّوحانى كذلك، او العتيق من الغرق والعتيق من الكثرات وتعلقاتها، او العتيق من تسلَّط الجبابة عليه فى الصَّغير والكبير.

﴿ذَلِكَ﴾ خبر مبتدئ محذوف او مبتدئ خبر محذوف اى الامر ذلك او ذلك كذلك او مفعول فعل محذوف اى خذ ذلك.

﴿وَمَنْ يُعْظَمْ﴾ عطف او حال ﴿حُرِّمَتْ اَللَّهِ﴾ جمع الحرمة او الحرم بالضمَّ والسكون او الحرم بالضمَّتين الَّذى هو جمع الحرام، او الحرم بكسر الحاء او الحرمات جمع الحرمة بضمَّتين.

او الحرمة كالهزمة، وحرمات الله مايحرم انتهاكه من امرٍ ونهيٍّ ومكانٍ وزمانٍ وغيرها كالحرمين والاشهر الحرم والايام المتبركة والشرائع الالهية والكتب السماوية والاخبار النبوية والولوية والبيعة النبوية والولوية، والمشاهدة المشرقة والمؤمن ونفس الايمان وخلفاء الله من الانبياء واصيائهم عَلَيْهِ السَّلَام.

و ماورد وقيل من اختصاصها ههنا بمناسك الحجّ او البيت الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام بقريئة ذكرها في ذيل آية الحجّ أنّما هو بيان للمنظور وتخصيص له والّا فمفهومها عامّ وبعمومه ورد، لكنّ المقصود المنظور في ذلك المقام هو هذه المذكورات.

﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّهِ﴾ اي فالتعظيم خير له من ترك التعظيم لان هتك الحرمة فأنه شرّ له او الخير منسلخ عن معنى التفضيل ﴿عِنْدَ رَبِّهِ﴾ لانّ تعظيم الحرمات قلّما ينفكّ في الدنيا عن تلف الاموال او تعب الانفس ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْاَنْعَامُ﴾ اي الازواج الثمانية. ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ اي تحريمه من الميتة وماهله لغير الله به والمنخنقة (الى آخر الآية) ومن البحيرة والسائبة (الى آخر الآية).

﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ﴾ الرّجس بكسر الرّاء وسكون الجيم وبالتحرّيك وبفتح الرّاء وكسر الجيم القذر والمأثم وكلّ ما استقذر من العمل، والعمل المؤدّي الى العذاب واشك والعقاب والغضب ويصحّ التفسير بكلّ، ويكون معنى من في قوله تعالى.

﴿مِنَ الْاَوْثَنِ﴾ في كلّ مناسباً له، وفسّر الرّجس من الاوثان في الخبر الشّطرنج.

﴿وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ تكرار الامر بالاجتناب للاشعار بانّ كلّاً مأمور باجتنابه على حياله، والزّور بالضّمّ الكذب والشّرك بالله ومجلس الغناء نفس الغناء وما يعبد من دون الله .

و قد فسّر الآية بشهادة الزّور وبمطلق القول الكذب وبما كان المشركون يقولونه في تلبيتهم من قولهم لبيك لا شريك لك الاّ شريكاً هو لك تملكه وما ملك وبالغناء وسائر الاقوال

الملهية، وفي الاخبار تصريح ببعضها والحقّ أنّه لا اختصاص للوثن بالصنم المصنوع بل كلّما ينظر اليه ويتعلّق القلب به فهو وثن للنفس بل كلّ هوى واقتضاء من النفس وكلّ رأي وانانيّة منها صنمها.

و لا اختصاص للقول المسبّب او السبب للزور والانحراف عن الحقّ بالغناء وشهادة الزور بل افعال القوى لتبانيّة والحيوانيّة والانسانيّة و آثار الاعضاء البدنيّة وادراك المدارك الظّاهرة والباطنة والاحوال و الاخلاق النفسانيّة والخطرات القلبية وتصرفات الواهمة كلّها اقوال القوى.

فاذا كان هذه على سبيل الاستقامة الانسانيّة يعنى كانت متّصلة بطريق الولاية او منتهية اليها كانت اقوال الصّدق، واذا لم تكن على ذلك كانت اقوال الزور كائنة ما كانت.

وعلى هذا كان المعنى فاجتنبوا الرّجس الّذى هو انانيّة النفس الّتى هى صنمها الحقيقى وكلّما يتبعها من الاهوية الكاسدة والمعبودات الباطلة والمنظورات الفانية.

و اجتنبوا كلّ قولٍ او فعلٍ او خاطرٍ او خيالٍ او تخيلٍ يكون سبب الانحراف عن الحقّ او مسبباً عن الانحراف، ولما كان الاجتناب قيداً وريناً للنفس وحاصلاً لها من انانيّة ما، ومورثاً لانانيّة اخرى اذا كان بالتفاتٍ من النفس وهوى منها والمطلوب التّجرّد من الانانيّة مطلقةً والتّطهّر من الهوى ولو كان هوى التّقرب الى الله قال تعالى.

﴿حُنَفَاءَ﴾ اى خالصين من الانانيّة والهوى ولو كان هوى الخلاص من الهوى ﴿لِلّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ﴾ تأكيد لحنفاء ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللّهِ﴾ باى نحو من الاشراك حتّى الاشراك بهوى الاجتناب من الهوى.

﴿فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ﴾ تشبيه للمعقول بالمحسوس لأنَّ الإنسان من سماء

الاطلاق وبالإشراك والتقييد ينزل عن سماء الإطلاق الى ارض التقييد.

﴿فَتَخَطَّفُهُ الطَّيْرُ﴾ أى طير الاهوية والآمال ﴿أَوْ تَهْوِي﴾ عطف على خَرَّ او

على تخطفه وهو الاوفى ﴿بِهِ الرِّيحُ﴾ أى ریح الشَّهوات والغضبات والجهالات
الشَّيطانيَّة ﴿فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ أى بعيد شبه المشرك فى حالاته بمن سقط من السَّماء.

فإنَّ اللَّطيفة السَّيَّارة الانسانيَّة بالإشراك والانانيَّة تسقط من سماء الإطلاق الى ارض

التَّحدُّد وبعد سقوطه الى مقام التَّعَيَّن والانانيَّة أمَّا يتصرَّف فيها الآمال والبخل والحسد
وامثالها الَّتِي هى تتولَّد فى الإنسان من تركَّب الشَّهوة والغضب والشَّيطنة، او تتصرَّف فيها
الشَّهوة.

او الغضب، او الشَّيطنة الَّتِي هى كالبسائط فشبه المتصرَّف فيه الآمال والحسد

وامثالها الَّتِي هى كالمواليد بمن تخطفه الطَّير والمتصرَّف فيه الشَّهوة وامثالها الَّتِي هى
كالعناصر فى البساطة بمن تهوى به الرِّيح فلفظة او للتَّوَيُّع او للتَّخْيِير فى التَّشْبِيهِ.

﴿ذَلِكَ﴾ مضى هذه الكلمة قبيل هذا ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ نظير من

يعظَّم حرَمات الله وتأكيد له وقدمضى فى سورة البقرة بيان للشَّعَائِر وهى كالحرمات
مطلق ماله تعلُّق بالدين وله حرمة وقدرت مثل الحرمات ههنا بملاحظة المقام بمناسك
الحجِّ وبإلهدى مخصوصاً والحقَّ أنَّه على عمومهِ ورد لكنَّ النَّظْر الى المناسك او الى الهدى
بقريئة المقام.

﴿فَإِنَّهَا﴾ أى الشَّعَائِر ﴿مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ من قبيل اقامة السَّبب مقام الجزاء

فإنَّ التَّقْدِيرَ مِنْ عِظَمِ صَارَ مِنَ الْمُتَّقِينَ لِأَنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ، وَكَوْنِ الشَّعَائِرِ مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ
مَعَ أَنَّ أَكْثَرَهَا مِنَ الْكَثَرَاتِ الشَّاعِلَةِ لِلْقُلُوبِ عَنْ اللَّهِ بِاعْتِبَارِ أَنَّ لِلْقُلُوبِ وَجْهَيْنِ وَجْهًا إِلَى الْكَثَرَاتِ
وَوَجْهًا إِلَى الْوَحْدَةِ وَبِهَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ يَصَحُّ مِنْهُ السَّلُوكُ وَيَقَعُ مِنْهُ الْجَذْبُ.

وَبَسْلُوكِهِ الْمَشَارَالِيهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ يُكَفِّرُ عَنْكُمُ السَّيِّئَاتِ
بِحِفْظِ الْكَثَرَاتِ وَأَعْطَاءِ الْحَقُوقِ لِأَهْلِهَا، وَأَعْطَاءِ الْحَقُوقِ لِأَهْلِهَا لَيْسَ إِلَّا بِالتَّزَامِ أَوْ أَمْرِهِ تَعَالَى
وَنَوَاهِيهِ فِي الْكَثَرَاتِ وَبِجَذْبِهِ الْمَشَارَالِيهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ يَتَّبِعْكُمْ اللَّهُ
وَيُخْرِجْكُمْ مِنْ أَرْضِ الْكَثَرَاتِ وَتَرَكِ الْإِلْتِفَاتِ إِلَى مَا سِوَى اللَّهِ فَيَكُونُ تَعْظِيمُ الشَّعَائِرِ الَّتِي هِيَ أَوْ أَمْرُ اللَّهِ
وَنَوَاهِيهِ الْقَالِبِيَّةُ وَالْقَلْبِيَّةُ وَأَنْبِيَائُهُ وَأَوْلِيَائُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقَوْلِهِمْ الْمَلِكِيَّةُ وَالْمَلَكُوتِيَّةُ كُلُّهَا مِنْ تَقْوَى
الْقُلُوبِ لَا الْإِشْتَغَالَ بِالْحَضُورِ فَقَطْ وَطَرَحِ مَا سِوَى الْحَضُورِ.

﴿لَكُمْ فِيهَا﴾ أَيِ فِي الشَّعَائِرِ يَعْنِي الْبَدَنَ الَّتِي تَهْدِي إِلَى مَكَّةَ ﴿مَنْفَعٌ﴾ مِنْ
ظُهُورِهَا وَأَوْبَارِهَا وَالْبَانِهَا وَنَتَائِجِهَا ﴿إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى﴾ إِلَى أَنْ يَجْعَلَ هَدِيًّا.

فَإِنَّ الْمَنَافِعَ تَنْقَطِعُ بَعْدَ ذَلِكَ كَمَا قِيلَ: أَوْ إِلَى وَقْتِ النَّحْرِ، أَوْ لَكُمْ فِي مَنَاسِكَ الْحَجِّ
مَنَافِعٌ فِي الدُّنْيَا بِكَثْرَةِ الْبَرَكَاتِ وَفِي الْآخِرَةِ بِكَثْرَةِ الْأَجُورِ، أَوْ لَكُمْ فِي مَطْلَقِ الْعِبَادَاتِ مَنَافِعٌ
دُنْيَوِيَّةٌ بِحِفْظِ الدِّمَاءِ وَالْأَمْوَالِ وَالْأَعْرَاضِ وَصَحَّةِ الثَّرَاثِ وَالتَّنَاقُحِ.

وَفِي الْآخِرَةِ بِالْأَجُورِ وَحَيْثُ يُذَكَّرُ قَوْلُهُ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى قِيدًا لِتَحْصِيلِ
الِإِنْتِفَاعِ لِلنَّفْسِ مِنَ الْمَنَافِعِ.

﴿ثُمَّ مَحِلُّهَا﴾ أَيِ مَحَلِّ الْبَدَنِ أَوْ مَنَاسِكَ الْحَجِّ ﴿إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ يَعْنِي
مَكَّةَ وَمَا حَوْلَهَا فَإِنَّ الْبَيْتَ هَهُنَا أَعَمُّ مِنَ الْحَرَمِ أَوْ مَحَلِّ الْعِبَادَاتِ وَأَنْتَهَاءَ حُلُولِهَا وَنَزْوِلِهَا إِلَى

البيت العتيق المعتق القديم الذى هو البيت المعمور.

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾ يعنى لابدع فى الأضحیة كما يقوله العجم وتنكر

اذى الحيوان ولا فى مناسك الحج كما يقول من لا خبرة له: ان هذه الافعال ليست من افعال العقلاء، ولا فى مطلق العبادات كما يقوله المتصوفة الاباحیة لاننا جعلنا لكل أمة منسكاً خاصاً من القرابين والاضحيات ومن المناسك المخصوصة فى أيام مخصوصة او من العبادات والاوامر النواهى القالبیة والقلبیة والرياضات البدنیة والنفسیة.

﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةٍ الْأَنْعَامِ﴾ قدم بيان

لهیمة الانعام فى أوّل سورة المائدة، والتعلیل به للاشعار بان المقصود من جميع العبادات وجميع الانتفاعات والالتذاذات هو تذکر المعبود لا غیر.

﴿فَاِلَهُكُمْ﴾ يعنى ان كان متعبداتكم متخالفات فلا ينبغى لكم التخالف

والتباغض بسبب ان الهكم إله واحد وهذا يقتضى الاتفاق لا الاختلاف.

﴿فَلَهُمْ أَسْلَمُوا﴾ اى انقادوا او اجعلوا انفسكم ذوات سلامة من الآفات او القيود

التي تورثكم اللجاج والعناد.

﴿وَبَشِّرِ﴾ خطاب لمحمد ﷺ او لكل من يتأتى منه الخطاب فيكون فى معنى

وبشروا عطفًا على اسلموا اى اسلموا له وبشروا.

﴿الْمُخْبِتِينَ﴾ من الخبت بمعنى المكان المتسع او من الخبيت بمعنى الحقير ولعل

التوصيف بالاوصف الآتية كان باعتبار المعنيين وفسر بالخاشعين باعتبار تحقير النفس

وبالمطمئن الى الله

باعتبار معنى الاتّساع.

وقوله تعالى ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ عندهم ﴿وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ ناظر الى

معنى الحقارة.

وقوله ﴿وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ﴾ ناظر الى معنى الاتّساع فإنّ

اتّساع القلب يورث تحمّل البلايا من غير جزع ﴿وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا

رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ لما كان الصّبر هو البقاء على الحال الاولى من دون حدوث شيء

وتجدّد، واقامة الصلوة عبارة عن دوام التوجّه الى الحقّ الأوّل تعالى شأنه كان المناسب فيهما

الاتيان باسم الفاعل.

ولما كان المطلوب من الانفاق تجدّده على سبيل الاستمرار اتي به مضارعاً دالاً على

التجدّد الاستمراري ﴿وَالْبُدْنَ﴾ البدن بالضمّ والسكون والبدن بالتحريك و البدن ككتب

جمع البدنة كالخشبة وهي سمينة من النّوق التي تهدي الى مكّة او من النّوق و البقر.

﴿جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ من جملة علائم دينه او مناسك بيته

﴿لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ﴾ مثل لكم فيها منافع.

﴿فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ﴾ اي قياماً للتحرّ مقيّدة على سنّة

محمد ﷺ وهي ان تعقل احدى يديها وتقوم على ثلاث اوان تربط يداها ما بين الرّسغ الى

الرّكبة.

﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾ سقطت على الارض كناية عن خروج الرّوح منها

﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ ولو بقدر اكلة وليس الامر للوجوب فهو اما للاستحباب او الاباحة فانّ القوم

فی الجاهلیۃ كانوا یحرمون الا کل منها، وقیل الامر للوجوب.

﴿وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ﴾ الَّذِی یَقْنَعُ بِمَا عَطَىٰ وَبِمَا فِیْ یَدِهِ وَلَا یَسْأَلُ ﴿وَالْمُعْتَرَّ﴾

ای المعتری الَّذِی یتَعَرَّضُ للمعروف ولا یسأل ﴿كَذَٰلِكَ﴾ التَّسْخِیرُ لِلذَّبْحِ وَالْاِکْلِ.

﴿سَخَّرَٰنَهَا لَكُمْ﴾ فِی سَائِرِ مَنَافِعِكُمْ ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ نِعْمَةٌ تَسْخِیرُهَا

او لتذکروا انعامنا علیکم فتشکرونا علی جمیع نعمنا ﴿لَنْ یَنَالَ اِلٰهَ﴾ جَوَابُ لِسْوَالٍ مُّقَدَّرٍ

فَاِنَّهٗ تَعَالٰی لَمَّا قَال: وَمَنْ یُعْظَمُ شَعَائِرُ اللَّهِ فَآتَاهَا مِنْ تَقْوٰی الْقُلُوبِ وَكَانَ الْمَنْظُورُ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ

ههنا الاضحیّات وَكَانَ الْاَضْحِیَّةُ مَا یَهْرَاقُ دَمَهُ وَیُؤْکَلُ لَحْمُهُ وَوَصَفَهَا اللَّهُ تَعَالٰی بِالْاِقْتِرَانِ بِتَقْوٰی

القلوب صار المقام مقام ان یسأل هل یصل الی الله لحومها ودماءها؟

فَقَالَ جَوَابًا لَهُ: لَنْ یَنَالَ اللَّهُ ﴿لُحُومُهَا وَلَا دِمَآؤُهَا﴾ وَلَٰكِنْ یَنَالُهُ التَّقْوٰی

مِنْكُمْ﴾ وَقِیل: كَانُوا فِی الْجَاهِلِیَّةِ اِذَا ذَبَحُوا اسْتَقْبَلُوا الْكَعْبَةَ بِالذَّمَّاءِ فَلَطَّخُوا حَوْلَ الْبَیْتِ بِهَا

قُرْبَةً اِلَى اللَّهِ.

﴿كَذَٰلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ﴾ كَرَّرَ هَذِهِ الْكَلِمَةَ تَاكِیْدًا وَمُقَدِّمَةً لِغَايَةِ اُخْرٰی هِیْ قَوْلُهُ

﴿لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلٰی مَا هَدٰنَكُمْ﴾ اِلَى تَسْخِیرِهَا، اَوْ اِلَى مَنَاسِكَ بَیْتِهِ، اَوْ اِلَى مَعَالِمِ دِیْنِهِ،

اَوْ اِلَى ذَبْحِ الْقَوٰی الْبَهِیْمِیَّةِ مِنَ النَّفْسِ، اَوْ اِلَى وَلِیِّ اَمْرِكُمْ ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِیْنَ﴾ عَطَفَ عَلٰی

مُقَدَّرٍ اَوْ بِاعْتِبَارِ الْمَعْنٰی كَاَنَّهٗ قِیل: فَكَبِّرَ اللَّهُ وَبَشِّرَ الْمُحْسِنِیْنَ فِی اَعْمَالِهِمْ، اَوْ الْعَامِلِیْنَ كَاَنَّهٗم

یُرُونَ اللَّهَ اَوْ الْمُحْسِنِیْنَ اِلَى خَلْقِ اللَّهِ، اَوْ الَّذِیْنَ شِیْمَتْهُمْ الْاِحْسَانُ، اَوْ الْمُؤْمِنِیْنَ بِالْاِیْمَانِ الْخَاصِّ

الْحَاصِلُ بِالْبِیْعَةِ الْوَلَوِیَّةِ فَانَّ اَصْلَ الْاِحْسَانِ هُوَ الْوَلَایَةُ الَّتِی هِیَ الْبِیْعَةُ الْخَاصَّةُ الْوَلَوِیَّةُ الَّتِی یُعَبِّرُ

عَنْهَا بِالْاِیْمَانِ.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ جواب لسؤالٍ مقدّرٍ واقع موقع التعليل للتبشير والتنزيل أنّه يدافع الكفار الذين يقاتلونهم والمقصود التعميم لدفعه تعالى الكفار والبلايا ومكر الماكرين واذى المودين وجنود الجهل من الجنّة والشياطين عن المؤمنين.

وفى لفظ يدافع اشعار بأنّ الكفار والبلايا والمودين وجنود الشياطين يتجهّمون على المؤمنين ولكنّ الله يدافعهم عنهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ يعنى يبغضهم، هذا ايضاً فى مقام التعليل كأنّه قال: إنّ الله يحبّ المؤمنين و يبغض الكافرين والماكرين وجنود الشياطين لكنّه اتى بلفظ الخوّان الكفور اشعاراً بأنّ من يهجم على المؤمنين فهو خوّان كفور كائنًا من كان .

﴿أُذِنَ﴾ جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: اذا كان الله يدافع عن المؤمنين فلا ينبغى للمؤمنين ان يقاتلوا.

فقال تعالى: اذن ﴿لِلَّذِينَ يَقْتُلُونَ﴾ من المؤمنين، قرئ اذن مبنياً للمفعول ومبنياً للفاعل وعلى كلّ من القراءتين قرئ يقاتلون مبنياً للمفعول ومبنياً للفاعل.

﴿بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا﴾ ذكر فى نزول الآية أنّه كان المشركون يؤذون المسلمين لا يزال يجيء مشجوج ومضروب الى رسول الله ﷺ ويشكون ذلك الى رسول الله ﷺ فيقول لهم: اصبروا فانّى لم أوامر بالقتال حتّى هاجر فأنزل الله عليه هذه الآية وهى أوّل آية نزلت فى القتال.

﴿وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ جملة حالّية او معطوفة على الفعلية او على انّ الله لا يحبّ كلّ خوّان كفور.

﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا﴾ بدل او صفة للذين يقاتلون او للذين آمنوا، او

مبتدء خبره الذين ان مكناهم او خبر مبتدء محذوف او مبتدء خبر محذوف، او مفعول فعل محذوف.

﴿مِنْ دِيرِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾ من قبيل استثناء المديحة من الذمائم المنفية للمبالغة فى المدح والمراد بمن اخرجوا فى الكبير المؤمنون حيث اخرجوا الى الحبشة أولاً ثم الى المدينة ثانياً.

وتجرى الآية فى الائمة كالحسين (عليه السلام) واصحابه كما فى الاخبار وفى المؤمنين بشرائط الجهاد والدفاع المقرر فى الكتب الفقهية ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض قرىء دفع الله من الثلاثى المجرد ودفع الله من المفاعلة والجملة حالية او معطوفة وفيها معنى التعليل لقومه اذن للذين يقاتلون وقد سبق فى آخر سورة البقرة بيان وجه هذه الآية عند قوله تعالى: ﴿وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صَوَامِعُ﴾ معابد النصارى لربانهم قدّمها على سائر المعابد فى الذكر لكونها حقّة الى زمان الرسول (صلى الله عليه وآله) ولشيوعها فى ذلك الزمان ولا اختصاصها بمن لم يكن له شغل سوى العبادة.

﴿وَبَيْعُ﴾ معابدهم المشتركة ﴿وَصَلَوَاتُ﴾ معابد اليهود اصلها ثلوتا بالعبودية فعرب وجعل صلوة وجمع على الصلوات.

وقيل: الصوامع معابد النصارى فى الجبال والبرارى، والبيع معابدهم فى القرى، والصلوات معابد اليهود لكونها يصلّى فيها.

وقيل: الصوامع معابد النصارى، والبيع معابد اليهود، والصلوات ايضاً معابد اليهود.

وقيل: المراد بالصلوات صلوات شريعة محمد (صلى الله عليه وآله) من الصلوات الخمس وغيرها.

﴿وَمَسْجِدٌ﴾ يعنى لولا دفع الله بالوجوه السابقة فى سورة البقرة لفسدت الارض وهدم ماكان يعبد فيه فى زمان كل نبي ﴿يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ وصف للمجموع او للمساجد خاصة كأن غيرها لا يذكر فيها اسمه تعالى لاجل كون الشرائع السالفة منسوخة.

﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ﴾ عطف على قوله تعالى: لولا دفع الله الناس فإنه فى معنى وليد فعن الله، ونصرة العباد لله لا يكون الا بنصرة خلفائه فى العالم الكبير بطاعتهم والافتداء بهم وتعظيمهم وتعظيم شرائعهم والا بنصرة خلفائه تعالى فى العالم الصغير من الملك الزاجر والعقل الناهى والامر واللطفية الانسانية التى هى خليفة الله فى الارض حقيقة.

ولما كان افعال العباد او صافهم فعل الله الظاهر فى مظاهر العباد كان نصرة العباد لله هى بعينها نصرة الله للعباد وجالبة لنصرة اخرى من الله كما ان خذلان العباد للطيفة الانسانية بعينه خذلان من الله للعباد وجالب لخذلان آخر.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ﴾ فى مقام التعليل لنصرة يعنى انه قادر غير ضعيف عن النصرة ﴿عَزِيزٌ﴾ غالب لا مانع له من نفاذ امره ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ صفة او بدل من الذين آمنوا او من الذين يقاتلون، او من الذين اخرجوا، او ممن ينصره، او خبر للذين اخرجوا، او خبر مبتدئ محذوف، او مبتدئ خبر محذوف، او مفعول فعل محذوف والمراد بالتمكن فى الارض الاقدار على التصرف فيها باى نحو شاؤوا. ﴿أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ قدمضى فى اول البقرة تحقيق تام للصلاة واقامتها وللزكاة وايتائها ﴿وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ قد أسلفنا فى

سورة البقرة عن قوله تعالى **اتأمرون الناس بالبرّ** بياناً وافياً للامر بالمعروف والنهي عن المنكر.

ولما كان معاملة العبد الكامل بينه وبين الله مقصوراً على الصلوة والزكوة كما اسلفنا هناك، ومعاملته بينه وبين العباد محصوراً على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اذا عمم الامر والنهي للقولی والفعلی بالصراحة او الالتزام حتى يشمل الاحسانات والتحيات والتصحيات اتى في مديحتهم بهاتين الصفتين ولم يتجاوز عن الصنفين.

﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ جملة حاليّة ومديحة اخرى، ولام الامور عوض عن المضاف اليه والمعنى اقاموا الصلوة في حال كون امورهم المذكورة او مطلق امورهم لله ليس فيها شوب قصد للنفس غير الله، او هي عطف او حال، ووعد للمحسن ووعد للمسيء، من غير نظر الى المؤمنين وغيرهم.

﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ عطف على مقدّر تقديره فان يصدّقوك فهو المطلوب وان يكذبوك فلا تحزن فانّ التّكذيب شيمة الانسان مالم يخرج من انانيّته.

﴿فَقَدْ كَذَّبْتَ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ﴾ امهلتهم واطلت عمرهم ﴿ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ اى انكارى عليهم ما فعلوا وتبدلى نعمتهم بالنقمة، او كيف كان نقلى ايامهم من حالٍ تسرّهم الى حالٍ تسوءهم.

﴿فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾ خالية مشتملة ﴿عَلَىٰ غُرُوشِهَا﴾ اى سقوفها او قصورها او اسرّتها، او ساقطة خربة على

عروشها يعنى خربة جدرانها على سقوفها، او ابنتها الدّانية على قصورها العالية، او ساقطة على سرر سلاطينها.

﴿وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ﴾ عطف على قرية اى كآين من بئرٍ معطّلة اهلكنا اهلها
﴿وَقَصْرِ مَشِيدٍ﴾ اهلكناها وقد فسّر البئر المعطّلة بالعالم الذى لا يرجع اليه،
والقصر المشيد بالعالم الذى يرجع اليه او الجاهل الذى يتشبّه بأهل العلم فيرجع اليه.

وفسّر بالامام الصّامت والامام التّاطق، وبالامام الغائب والامام الظّاهر،
وبفاطمة عليها السلام ولدها المعطلين عن ملكهم وحقّهم، وبأمر المؤمنين عليهم السلام وأولاده عليهم السلام المنتشرة
فى الخلق فضائلهم، ويعلم آل محمّد عليهم السلام الذى كان معطلاً لا يجدون له اهلاً، وبمجدهم وسائر
صفاتهم المشهورة الكلّ احدٍ، وبولاية على عليهم السلام ونبوّة محمّد عليه السلام، وبحقيقة الدّين الّتى كانت
معطّلة فى كلّ شريعة، وبالملة الّتى كانت مرتفعة فى زمان كلّ نبيّ وبعده.

﴿أ﴾ يتنبّطون عن المشي بالارجل او عن السير بالانظار ﴿فَلَمْ يَسِيرُوا﴾ بأرجلهم
او بأنظارهم ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ اى ارض العالم الكبير، او الصّغير او ارض القرآن والاخبار، او
ارض السيرواحوال الماضين فينظروا الى احوال الماضين محسنينهم ومسيئينهم فيكون ذلك
النّظر مورثاً لتفكّرهم وحصول العقول لهم.

﴿فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ يعنى
فيحصل لهم مقام التحقيق او مقام التّقليد والانقياد فان كلاّ منهما كمال تامّ للانسان.

﴿فَإِنَّهَا﴾ الضّمير للقصة او بمبهم يفسّره الابصار ﴿لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ﴾ الّتى
فى الرّؤس بترك السير والنّظر.

﴿وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ او لاتعمى الابصار ان عميت لان لها كوة الى الدنيا وكوة الى الآخرة، واذا عميت عميت منها الكوة التى الى الدنيا وليس المقصود ابصارها بل المقصود ابصار الكوة التى الى الآخرة ولكن تعمى القلوب ان عميت يعنى تعمى الكوة التى الى الآخرة ان عميت القلوب.

فى خبرٍ عن السَّجَّادِ (عليه السلام): ان للعبد اربع اعين عيان يبصر بهما دينه ودنياه، وعينان يبصر بهما امر آخرته؛ فاذا أراد الله بعبدٍ خيراً ففتح له العينين اللتين فى قلبه فأبصر بهما الغيب وامر آخرته، واذا أراد الله به غير ذلك ترك القلب بما فيه.

و عن الصادق (عليه السلام): انما شيعتنا اصحاب الاربعة الاعين؛ عيان فى الرأس وعينان فى القلب، الا وان الخلاق كلهم كذلك الا ان الله عز وجل فتح ابصاركم واعمى ابصارهم.

وعن الباقر (عليه السلام): انما العمى عمى القلب ثم تلا الآية.

(وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ) المتوعد به وذلك ان رسول الله ﷺ

اخبرهم ان العذاب اتاهم فقالوا: فاين العذاب؟

والجملة عطف على لم يسيروا ﴿وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ تقرير لتأنيبه وامها له وبيان لسبب تأنيبه او تهديد عن طول العذاب وطول ايامه وقدمضى فى بنى اسرائيل وسيجيء فى سورة السجدة تحقيق لسعة الايام الربوبية.

﴿وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أُمْلِكْتُ لَهَا﴾ امهلت اهلها كما امهلت قومك ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ مثل قومك ﴿ثُمَّ أَخَذْتُهَا﴾ فى الدنيا قبل الاحتضار بأنواع المؤاخذة وحين الاحتضار بحضور ملائكة العذاب وملك الموت.

﴿وَإِلَى الْمَصِيرِ﴾ فاعذبها فى الآخرة بأنواع العذاب الموعودة فى الآخرة ﴿قُلْ﴾ بعد تسليته ﷺ بأن له فى تكذيب قومه أسوة بالانبياء وأن المكذبين مؤخذون وأن المستعجلين بالعذاب يمهلون لكن يؤخذون فى الدنيا والآخرة امره ﷺ ان يعلن دعوته وان ينادى قومه ولا يكثر بتكذيبهم فقال قل.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُم نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ ظاهر الحجّة والصدق او مظهر لصدقى وانذارى ﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالايمان العام والبيعة العامة التّبويّة وهو عطف من الرّسول ﷺ او من الله على قول الرّسول وهذا هو الظّاهر من قوله والذين سعوا فى آياتنا.

﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ التى اخذوها منى بعد البيعة ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ الكريم من كلّ شيء ما يجمع فضائله ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِى ءَايَاتِنَا﴾ بالردّ والابطال والمنع والجحود ﴿مُعْجِزِينَ﴾ من عاجز عدوّه اذا تسابعا فى الدّفع والتّعجيز.

﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ عطف على يستعجونك بالعذاب وتسليّة اخرى له ﷺ ﴿مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ فى قراءة اهل البيت عليهم السلام ولا محدث وقد سبق تحقيق وتفصيل لمراتب الانسان والفرق بين المحدث والنبي فى سورة البقرة عند قوله واثمها كبر من نفعهما ولقد بيّنا هناك الاخبار الواردة

فی الفرق بین الرسول والتَّبِیِّ والمحدَّث والامام بانَّ الرسولَ یسمع الصَّوت ویرى فی المنام ویراعین الملك ولا یرى ولا یراعین.

﴿إِلَّا إِذَا تَمَنَّى﴾ شیئاً من مشتبهات القوى الحيوانیة او الانسانیة من جهة الدنیا او من جهة الآخرة ﴿أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِی أُمْنِيَّتِهِ﴾ شیئاً خلاف متمناه اذا حصل او قرب حصوله.

والآیة تسلیة للرسول ﷺ ممّا فعله منافقوا أمته او یفعلونه به وبشریعته وکتابه وخلفیته وعترته فانَّ اُمْنِیَّتَهُ ﷺ ان لا یخالف امره، ولا یعصى ربه، ولا یغیر شریعته وکتابه، وان یتبع خلفیته، ویودّ عترته.

فانه روى بطریق الخاصّة عن امیر المؤمنین (علیه السلام) فی حدیثٍ فیذكر جلّ ذکره لنبیّه ﷺ ما یحدثه عدوّه فی کتابه من بعده بقوله: وما ارسلنا من قبلك (الآیة) انه ما من نبیٍّ تمَنَّى مفارقة ما یراعینه من نفاق قومه وعقوقهم والانتقال عنهم الى دار الاقامة الا ألقى الشیطان المعرض بعداوته عند فقدّه فی الکتاب الذی انزل علیه ذمّه والقدح فیه والطّعن علیه فینسخ الله ذلك من قلوب المؤمنین فلا تقبله، ولا یصغى الیه غیر قلوب المنافقین والجاهلین.

ویحکم الله آیاته بان یحمی اولیائه من الضّلال والعدوان ومشایعة اهل الکفر والطّغیان الذین لم یرض الله ان یجعلهم کالانعام حتّی قال بل هم اضلّ.

وروى عن ابن عباس وغيره بطريق العامة انّ النبي ﷺ لماتلا سورة والنجم وبلغ الى قوله افرايتم اللات والعزى ومنوة الثالثة الاخرى ألقى الشيطان فى تلاوته تلك الغرائق العلى وانّ شفاعتهنّ لترجى فسّر بذلك المشركون فلما انتهى الى السجدة سجد المسلمون وسجد ايضاً المشركون لماسمعوا من ذكر الهتهم ما أعجبهم.

وقيل: انّ تمنّى بمعنى تلا يعنى مامن نبىّ الا اذا تلا آيات كتابه ألقى الشيطان فى تلاوته فانه يستعمل تمنّى الكتاب بمعنى قرأه.

وهذا الخبر المروىّ منهم ان صحّ فهو مؤوّل بما لا ينافى مقام النبىّ، والغرائق جمع مفردة الغريق بضمّ الغين وفتح التّون او كزنبور او كقنديل او كسموئل او كفردوس او كقرطاس والكلّ بمعنى الشابّ الحسن الابيض ﴿فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ اى المبدّلون فى كتابه او شريعته بان ينسخ ما ارادوا ممّا ألقوا من القلوب او ما يلقى الشيطان او الكفار فى تلاوته بان ينسخ اثره من القلوب او ما يلقى الشيطان فى متمّاته حين تمنّى على ﷺ و فاطمة ﷺ او ما يلقى الشيطان فى متمّياته من الجهة الدّنيويّة الحيوانيّة بان ينسخ تلك الجهة من نظره.

﴿ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ أَيْسَتِهِ﴾ بان لا تتغيّر ولا تبدّل ولا نزول عن قلوب المؤمنين ولا عن نظر النبىّ ﷺ ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ يعلم صلاح عباده فى ان يخلّى الشيطان حتّى يلقى ما يريد فى متمّى النبىّ ﷺ ليختبر بذلك الخالص والمغشوش فيتميّز المؤمن عن المنافق.

﴿حَكِيمٌ﴾ لا يفعل الاّ للغايات متقنّة والاّ بالنظر الى استعدادات مكمونة قدّم

المعطوف قبل تمام المعطوف عليه لثلاث يتوهم متوهم ان هذا الجعل خالٍ من الحكمة.

﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ يعنى ليس مايلقى الشيطان خارجاً عن اختيارنا وان كان غير مرضى لنا وانما خلينا بينه وبين ما اراد القاءه لنجعل مايلقى الشيطان ﴿فِتْنَةً﴾ الفتنة الاختبار والضلال والاثم والكفر والفضيحة والعذاب والاضلال واذابة الذهب والفضة والمحمد والاختلاف فى الآراء، والكل مناسب ههنا فان الكل يمكن ان يراد.

﴿لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُم﴾ الذين لم يبق لقلوبهم استعداد الصحة.

﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ الجملة حالية والمراد بالظالمين الصنفان المذكوران، ووضع الظاهر موضع المضمرة اشارة الى وصف ذم آخر لهم والمعنى ألقى الشيطان ذلك لنجعل مايلقيه فتنةً والحال انهم لا يرجى لهم الخير لكونهم فى معاداة او خلاف بعيد.

﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ الذى هو نور يقذفه الله فى قلب من يشاء او العلم الذى هو تميز دقائق الكثرات واحكامها.

﴿أَنَّهُ﴾ اى الالقاء او الملقى هو ﴿الْحَقُّ﴾ النازل ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ بصورة الباطل وعلى لسان الشيطان او يده او الضمير راجع الى كتاب النبى ﷺ او دينه او استخلافه ويكون التعريض بالقرآن او دين محمد ﷺ او استخلافه او خليفته.

﴿فَيُؤْمِنُوا بِهِ﴾ اى يذعنوا به وينقادوا له او يبيعون معه البيعة الخاصة او العامة ﴿فَتُخْبِتَ﴾ اى تتبع وتطمئن او تخشع وتواضع ﴿لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادٍ

الَّذِينَ آمَنُوا إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿١٧٧﴾ مقابل انّ الظّالمين لفي شقاقٍ بعيدٍ
يعنى انّ الله لهادى الذين اسلموا الى ولاية علىّ عليه السلام فانّ الصّراط المستقيم هو الولاية تكويناً
وتكليفاً، او انّ الله لهادى الذين آمنوا يقبول الولاية والبيعة الخاصّة الولويّة وقبول الدّعوة
الباطنة ودخول الايمان فى القلب الى صراطٍ مستقيمٍ فى كلّ الامور حتّى فى القرآن وما يليقه
الشّيطان فى ما يمتنّاه الرّسول صلى الله عليه وآله وما يليقه الشّيطان.

﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله او بك او بكتابك او بما قلت فى خليفتك او
بالولاية فى مريّة ﴿مِنْهُ﴾ الضّميم راجع الى مرجع ضمير أنّه الحقّ من ربّك.
﴿حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ﴾ يعنى ساع الموت وهى ساعة ظهور القائم عليه السلام وقيام
القيامة الصّغرى ﴿بَغْتَةً﴾ اى فجاءةً.

﴿أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ قيل المراد يوم بدّ لانه لم يكن فيه خير
للكفّار فكان عقيماً من الخير، او لم يكن مثله للكفّار فى الشّدّة وخلاف الحسابان فكان عقيماً
من المثل.

وقيل: المراد به يوم القيامة وسمّى عقيماً من الخير، او لم يكن مثله للكفّار فى الشّدّة
وخلاف الحسابان فكان عقيماً من المثل، وقيل: المراد به يوم القيامة وسمّى عقيماً لانه لا ليل له
او لانظير له، او لانه لا يلد خيراً للكفّار ولا شراً للابرار.

﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ﴾ يوم الاحتضار او يوم القيامة وهو المناسب لمابعد فلا بدّ
ان يفسّر السّاعة او اليوم العقيم بيوم القيامة ﴿لِلّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فِي حَيٰتِهِمُ﴾ تفصيل لحكمه تعالى ﴿وَالَّذِينَ

كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٠٠﴾ لَمَّا كَانَ الْمَقَامُ مَقَامَ التَّشْدِيدِ عَلَى الْكَفَّارِ وَمَنْ يَلْقَى فِي مَتْنِ الْمُؤْمِنِينَ آتَى فِي جَانِبِ الْكَفَّارِ بِالْفَاءِ فِي الْخَبَرِ وَآتَى بِاسْمِ الْإِشَارَةِ فِيهِ.

﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ بعد ما آمنوا ﴿ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لِيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ لاجتماع جهات الخير فيه لأنه مالك لجميع الارزاق ومعطٍ لما يستحقه المرزوق، وبقدر ما يحتاج اليه، ولعلمه بحاجات المرزوق جملةً، ولاعطائه بلا عوضٍ ولا غرضٍ من المرزوق وغيره، ولاعطائه ما يحتاج المرتزق في ارتزاقه كما قيل:

لقمه بخشى آيد از هر کس بکس

حلق بخشى کار یزدانست و بس

حلق بخشد جسم را و روح را

حلق بخشد بهر هر عضوی جدا

کوه طور اندر تجلی حلق یافت

تاکه می نوشید و می را بر نتافت

این گهی بخشد که اجلالی شود

از دغا و از دغل خالی شود

وَلَاَنَّ الرِّزْقَ لَيْسَ إِلَّا فِي يَدِهِ وَلَاَنَّ رِزْقَهُ فَوْقَ مَا يَتَصَوَّرُ الْمُتَصَوِّرُونَ فِي الْحَسَنِ

وَاللَّتِلَازِزَةُ بِهِ آتَى بِهِذِهِ الْجُمْلَةُ مَعْطُوفَةٌ أَوْ حَالًا بَعْدَ تَوْصِيفِ الرِّزْقِ بِالْحَسَنِ تَفْخِيمًا

لِشَأْنِ رِزْقِهِ وَتَأْكِيدًا لِحَسَنِهِ ﴿لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا﴾ مَفْعُولٌ بِهِ أَوْ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ

وَالْمَفْعُولُ بِهِ مَحْذُوفٌ، وَقَرِئَ مُدْخَلًا مِنَ الْمَجْرَدِ وَمِنْ بَابِ الْأَفْعَالِ.

﴿يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ﴾ بأحوال المقاتلين لهم وبأحوالهم لكنه
 ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعجل بعقوبة المقاتلين ويرضى من عباده الحلم وعدم تعجيل المكافأة ممن أساء
 إليهم أو قاتلهم، أتى به ههنا عطفًا أو حالاً مقدّمة لما بعده.

﴿ذَلِكَ﴾ قدمضى قبيل هذا نظيره ﴿وَمَنْ عَاقَبَ﴾ أى جازى الظالم ﴿بِمِثْلِ
 مَا عُوِقِبَ بِهِ﴾ أى بمثل ما ظلم به سّمَاه عقاباً مع أنّ العقاب يستعمل فى الجزاء بمشاكلة
 قوله: من عاقب ﴿ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ﴾ أى على من عاقب مكافأة أو على من ظلم ابتداءً فأنّة
 وإن لم يذكر صريحاً لكنّه مذكور بالالتزام.

﴿لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ﴾ أى لينصرنّ الله المعاقب أو الظالم ابتداءً ﴿إِنَّ اللَّهَ كَعَفُوِّ
 غَفُورٍ﴾ جواب لسؤالٍ مقدّرٍ فى مقام التعليل يعنى ينصر الله المعاقب المقتصّ الذى
 بغى عليه لأنّه عفوٌّ لزلّاته اللاّزمة له من اتّباعه الهوى فى الاقتصاص حيث كان المرضىّ منه
 العفو أو ينصر الظالم بعد الغى عليه لأنّه يعفو عن ظلمه بعد ما عوقب بمثل ظلمه.

﴿ذَلِكَ﴾ يعنى الاذن فى التقصاص والنصر للمقتصّ أن بغى عليه أو للظالم بعد
 الاقتصاص منه أن بغى عليه ﴿بِ﴾ سبب ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ لاغيره ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ﴾
 أى يدخل ليل الاقتصاص مكان نهار العفو، أو ليل الظلم مكان نهار العدل، أو ينقص من ليل
 الرّذائل ويزيد فى ليل الرّذائل ويزيد فى نهار الخصائل.

﴿وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ ويدخل أو ينقص من نهار الخصائل ويزيد فى ليل
 الرّذائل فاقتصاص المقتصّ وظلم الظالم كلاهما كانا بتسخير الله وأمره التّكوينيّ فان فعل
 بأحدهما زائداً على قدر التّرخيص يعاقب بنصر من بغى عليه وقدمضى فى سورة آل عمران
 تفصيل لليل والنّهار فى نظير الآية.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ لما يقوله الباغي والمقتص والمقتص منه ﴿بَصِيرٌ﴾ بما يفعله ﴿ذَلِكَ﴾ الايلاج والسمع والبصر ﴿بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ الكامل فى الحقیة بحيث لا يشوبه باطل ﴿وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ من الاهوية والآمال الذاعية للاصنام والاصنام والكواكب والعناصر وخصوصاً رؤساء الضلالة.

﴿هُوَ الْبَاطِلُ﴾ الكامل فى البطلان بحيث لا يشوبه حق، و الحق الذى لا يشوبه بطلان لا يعزب عن حیطة وجوده وعلمه و قدرته شيء من الاشياء فيبصر كل المبصرات ويسمع كل المسموعات ويقدر على كل المقدورات.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ﴾ الذى يعلو كل شيء ويحيط به فيعلمه ويقدر على التصرف فيه بأى نحو شاء ﴿الْكَبِيرُ﴾ الذى كل كبير حقير عنده ومطيع ومنقاد لأمره. ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ تقرير لعلوه وكبره واحاطة علمه وسمعه وبصره.

﴿فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً﴾ لا يخفى تعميم الماء والسماء والارض واخضاراه بين الصوريّة والمعنويّة فى الكبير والصغير.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ﴾ فى ذاته فلا يدركه مدرک لطيف فى صفاته لطيف فى فعالة فلا يدرك دقائق صنعه والغايات المترتبة عليه والحكم المودعة فيه الا هو ﴿خَبِيرٌ﴾ يعلم بخبرته دقائق كل موجود ومصالح كل مصنوع.

﴿لَهُ﴾ بدواً ورجوعاً وملكاً ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ يعنى السماوات وما فيها كما سبق مكرراً انه اذا قيل لزيد ما فى الصندوق؟ - يقصد الصندوق وما فيها خصوصاً اذا كان ما فى الصندوق نفيساً.

﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ بذاته من غير حاجةٍ

له الى مافى السموات ومافى الارض فى ذاته او فى محموديته.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ﴾ تقرير لمالكيته ومبدئيته

وغنائه عما فى الارض وان ايجاد مافى الارض وتسخيره للانسان والخطاب لمحمد ﷺ او لك من يتأتى من الخطاب.

﴿وَأَنْفُلَكَ﴾ قرئ بالتصّب على ما فى الارض او علم اسم انّ، وبالرفع

مبتدأ ﴿تَجْرِى﴾ مستأنفٌ او حالٌ او خبرٌ ﴿فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ﴾ التكويني فان طفو الاخشاب وخرقها للماء وتحريك الرياح او البخار لها كلّها بأمره التكويني.

﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ﴾ من الافلاك والكواكب والسحاب وامطارها كلّها فى

احيازها ومراكزها ﴿أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ﴾ اى من الوقوع عليها ﴿إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ يعنى اذا اذن الله فى وقوعها على الارض تقع عليها فلا بدّ من تعميم السماء والارض حتّى يصحّ هذا بان يقال: انّ الله يمسك السماء من الافلاك وكواكبها وآثارها.

ومن النفوس والعقول والارواح وآثارها من الوقوع على أرض التراب وعلى اراضى

الموادّ من جملة العناصر والافلاك والنطف والبذور والعروق وجملة المواليد الاّ باذنه فان لم ياذن لم يتصل اثرٌ بذى اثرٍ ولا قوّة بذى قوّة ولا طبع بذى طمع، ولا نفس وعقل بذى نفسٍ وعقلٍ.

﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ تعليل لتسخيره الاشياء للانسان وامساك

السماء، والفرق بين الرأفة والرّحمة بان يجعل احدهما سجيّة الرّحمة والاخرى اثرها الظاهر على الاعضاء وان كان يستعمل كلّ فى كلّ كسائر السجايا.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ﴾ من الجمادية بالحياة الحيوانية، او من الحيوانية

بالحياة البشرية، او من البشرية بالحياة الانسانية.

﴿ثُمَّ يُمِيتُكُمْ﴾ عن الحياة الحيوانية والبشرية عند الموت، او عن الحياة

الانسانية ايضاً عند النفخة الاولى.

﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ بالحياة الانسانية او البهيمية او السبعية او الشيطانية عند

الرجعة.

﴿إِنَّ الْأَنْسَانَ لَكَفُورٌ﴾ نعمة الاحياء الاول، ولذلك لا يتنبه لنعمة الاحياء

الثاني وهو جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: ما حال انسان ايشكر ام يكفر؟

او انّ الانسان لجحود يعنى سجيته الجحود لانه يجحد الاعادة و المبداء مع الادلة

الواضحة على الابداء والاعادة.

﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ كلام منقطع عن سابقة لفظاً ومعنى او جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل:

هل جعل الله طريقاً الى ادراك الاحياء بعد الاماتة او الى الوصول الى خيراته بعد الاحياء الثاني؟

فقال: لكلّ امة ﴿جَعَلْنَا مَنَسَكًا﴾ عبادة او شرعة من العبادات او ذبيحة يتقرّبون

بها، او مكان عبادة، او محلّ ذبحٍ وقربانٍ.

﴿هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ﴾ اى امر عبادتك او امر حجّك او

شريعتك او مساجدك او ذبيحتك فان كلّ امة كان ذلك لهم وقد اختلفوا في الكلّ بحسب اقتضاء

الوقت والمكان والحال يعنى لا ينبغي لهم ان ينازعوك ولا ينبغي لك ان تضطرب بمنازعتهم

وتتوانى في دعوتهم فاثبت على ما انت عليه.

﴿وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ﴾ الجملة استئناف جواب
 لسؤالٍ مقدّرٍ في مقام التعليل ﴿وَإِنْ جَادُلُوكَ﴾ امر الذبيحة في مكانها او في اكل الذبيحة
 دون الميتة بقوله: مالكم تأكلون ماتقتلون بأيديكم وتأكلون ما يقتله الله؟ او في سائر مافسر
 المنسك به. ﴿فَقُلْ﴾ على سبيل المتاركة وعدم التعرض للمجادلة ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا
 تَعْمَلُونَ﴾ استئناف في مقام التعليل كأنه قيل: لم تركت الجواب والتعرض
 للجدال؟

فقال: لأن الله يحكم ﴿بَيْنَكُمْ﴾ اى بيننا وبينكم او بينكم ايها المتخالفون ﴿يَوْمَ
 الْقِيَمَةِ﴾ فيما كنتم فيه تختلفون اى فيما كنتم تختلفون معنى او فيما كنتم تختلفون
 بينكم.

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ من جملة ما امر الرسول ﷺ ان يقول لهم، او ابتداء كلام من الله معهم
 والخطاب عام او خاص بالرسول ﷺ.

﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ فيعلم اختلافكم فيحكم بينكم
 ﴿إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ﴾ تأكيد لعلمه تعالى او تعليل له.

﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ جواب سؤال عن حاله تعالى او عن علّة ثبته ذلك
 في الكتاب ﴿وَيَعْبُدُونَ﴾ عطف على جملة ان جادلوك كأنه قال: و يجادلونك
 ويعبدون.

﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ظرف لغو متعلق بيعبدون، ولفظة من ابتدائية اى
 يعبدون من دون اذن الله او حال من قوله ﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ ولفظة
 الباء سببية، او بمعنى مع، او بمعنى فى، والسلطان بمعنى الحجّة والبرهان. او

بمعنى الاستقلال والسلطنة، والقيد تقييد لا بيان يعنى يعبدون عبادة اعمّ من عبادة عبوديّة وعبادة طاعةٍ معبوداً ومطاعاً لم ينزل معه برهاناً على جواز طاعته او عبادته من الاصنام والكواكب والعناصر والمواليد من الثّبات والحيوان والانسان يعنى أنّهم ان عبدوا ما كان معه حجة الهيّة واذن الهىّ فى معبوديّته و مطاعيّته لم يكونوا مذمومين.

نسب الى موسى بن جعفر عليه السلام قال: لَمَّا نزلت هذه الآية لكلّ امةٍ جعلنا منسكاً جمعهم رسول الله ﷺ ثمّ قال: يا معشر الانصار والمهاجرين انّ الله تعالى يقول: لكلّ امةٍ جعلنا منسكاً هم ناسكوه والمنسك هو الامام.

ولكلّ امةٍ نبيّها حتّى يدركه نبيّ الاوان لزوم الامام وطاعته هو الدين وهو المنسك، وعلى بن ابي طالب عليه السلام امامكم بعدى، فأتى ادعوكم الى هداه، فأنّه على هدىّ مستقيم.

فقام القوم يتعجّبون من ذلك و يقولون واذاً لنازعنّ و لا نرضى طاعته ابداً و كان رسول الله ﷺ يضيق به فأنزل الله عزّ وجلّ ادع الى سبيل ربّك (الى آخر الآيات).

و على هذا فليفسّر الآيات هكذا لكلّ امةٍ جعلنا اماماً هم مقتدون به و جعلنا لامّتك عليّاً عليه السلام اماماً يقتدون به فلا ينازعنك فى امر امامته و ادع الى ربّك فى الولاية أنّك لعلّى هدىّ مستقيم فى ولاية عليّاً عليه السلام واستخلافه.

وان جادلوك فى ولاية عليّاً عليه السلام فلا تجادل معهم وقل: الله اعلم بما تعملون بعدى فى

حَقَّ عَلَى اللَّهِ ﷻ أَنَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ أَيْ بَيْنَ عَلَى ﷻ وَاتِّبَاعِهِ وَبَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ مِنْ أَمْرِ الْوَلَايَةِ
تختلفون.

ويعبدون بعد وفاتك عبادة طاعة من دون إذن الله تعالى خليفة لم ينزل الله على
خلافته حجة أو لم يجعل في وجوده سلطنة على غيره.

﴿وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ﴾ أي خليفة ليس لهم به من جهة خلافته ومطاعيته
﴿عِلْمٌ﴾ يعني أن المطاع لا بد وأن يكون مأذوناً من الله وأن يحصل للمطيع علم بكونه مأذوناً
من الله فمن اطاع مطاعاً علم أنه لم يكن مأذوناً من الله أو مطاعاً لم يعلم أنه مأذون أو غير مأذون
كان مشركاً وظالماً.

لأنه وضع طاعته التي هي أعظم الحقوق في غير موضعها الذي هو من لم يكن مأذوناً
من الله أو لم يعلم مأذونيته ومنعها عن ذي حقه الذي هو الامام المأذون من الله.

﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ الذين وضعوا طاعتهم غير موضعها ﴿مِنْ تَصِيرٍ﴾ في
أمر الآخرة فإن التصير هو الامام أو من نصبه الامام للتصرة ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ
ءَايَاتُنَا﴾ في ولاية على ﷻ ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ واضحات أو موضحات لولايته ﴿تَعْرِفُ فِي
وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بولايته ﴿الْمُنْكَرِ﴾ المنكر من كل شيء ما لا يرضاه العقل أو
العرف ﴿يَكَادُونَ يَسْطُونِ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا﴾ لشدة غيظهم.

﴿قُلْ أَفَأَنْبِئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَٰلِكُمْ﴾ الخبير الشديد المورث لغيظكم ﴿النَّارُ﴾
قرئ بالرفع خبراً لمحذوف أو مبتداء خبر مابعد، وقرئ بالتصب على الاختصاص وبالجر بدلاً
من شرٍّ ﴿وَعَذَابُ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾.

نسب الى الكاظم ﷻ انه قال في قول الله تعالى: واذا تتلى

عليهم آياتنا (الآية) كان القوم اذا انزلت في امير المؤمنين ٧ آية في كتاب الله فيها فرض طاعته او فضيلة فيه او في اهله سخطوا ذلك وكرهوا حتى هموا به وارادوا برسول الله ﷺ ايضاً ليلة العقبة غيظاً وخنقاً و غضباً وحسداً حتى نزلت هذه الآية يعنى الآية السابقة.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ بعد ما وعد الكفار بولاية علي عليه السلام نادى الناس عموماً فقال ﴿ضَرْبَ مَثَلٍ﴾ لبيان حالهم وحال علي عليه السلام ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ بالتعاون مثل حال منافقي الامة بحال الاصنام التي لا تقدر على احقر ما يكون.

﴿وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ﴾ الذي هو مثل علي عليه السلام في ضعف حاله وفي كونه كزاراً غير فزار ذب آب ﴿شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ﴾ الذي يدعو مثل هذا المدعو الذي لا يقدر على شيء حقير.

﴿وَالْمَطْلُوبُ﴾ الذي لا يقدر على خلق احقر ولا دفعه عن نفسه ﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ﴾ حال او مستأنف جواب لسؤال مقدر المقصود بقرينة المقابلة ما قدروا علياً عليه السلام ﴿حَقَّ قَدْرِهِ﴾ حيث عدلوا به مثال الاصنام التي لا تقدر على شيء.

﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ في مظهر خليفته الذي هو علي عليه السلام ﴿لَقَوَى﴾ ذو قدرة على اي مقدور اراد ﴿عَزِيزٌ﴾ لا يمنعه مانع من مراده فكيف تشركون بهذا القوي العزيز مثل هذا الضعيف العاجز الذي لا يمنع مثل الذباب عن السلب منه.

ولو لم يكن هذا التمثيل مراداً وكان المراد ان الاصنام التي تلطخونها بالزعران لا تقدر على خلق مثل الذباب وان يسلبها الذباب الزعران لا يستنقذوه منه لما كان لقوله

ضرب مثل فاستمعوه له مساغاً، وعلى ما ذكرنا لم يكن حاجة الى تأويل فى قوله ضرب مثل ولا بيان لقوله ضعف الطالب والمطلوب وقد اشير فى الخبر الى ما ذكرنا.

﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ يعنى ان اصطفاء لرسول ﷺ سواء كانوا من الملائكة ام من الناس مقصور على الله فمالكم لاتكولون امر الخلافة التى هى رسالة من الله الى الله وتختلفون بأرائكم خليفة.

﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ باقوال جميع العباد من الملائكة والناس فله ان يصطفى للرسالة لانه يسمع مايقوله الرسول والمرسل اليهم ﴿بَصِيرٌ﴾ بدقائق مكونات الكل فلا يخفى عليه شيء من المكنونات حتى تقع خبرية على غير الاصلح ويقع الخطاء فى اختيار الخليفة بخلافكم.

و يجوز على ما فسرنا الآية السابقة ان يفسر هذه الآية هكذا الله فى مظهر خليفته الذى هو على ﷺ يصطفى من الملائكة رسلا ومرسلا الى الانبياء والاصياء ﷺ والى العوالم من عالم الطبع والملوكوتين لتدبير امورها وقضاء مايلزم قضاؤه، ومن الناس رسلا الى العباد من الانبياء والرسل ومن اوصيائهم ومشايخهم ان الله فى مظهر على ﷺ سميع بصير.

وقد تكرر فيما مضى ان علياً ﷺ بعلويته هو المشيئة وهى تسمى بوجهها الى الخلق بعلي ﷺ وبوجهها الى الغيب بالله ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ يعنى يعلم فى مظهره الذى هو على ﷺ ما بين ايديهم اى ما بين ايدى الناس او ما بين ايدى الملائكة والناس من الدنيا والاخرة او من الماضى او المستقبل.

﴿وَمَا خَلَقَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ﴾ فى مظهره ﴿تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ وقد ورد فى خطبة منه ﷺ اياب الخلق الى وحسابهم على ثم نادى علياً ﷺ

ورسله الذین هم المؤمنون حقیقةً تلطفاً وتشرفاً لهم وتفخیماً
لشأنهم بذكر اوصافهم الفخیمة وفضله العظیم بالنسبة الیهم.

فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا﴾ ركوع الصلوة او تواضعوا لربکم
﴿وَأَسْجُدُوا﴾ سجدة الصلوة او تواضعوا غاية التواضع لربکم ﴿وَأَعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ ای
اخرجوا من انانیاتکم برکوعکم وسجودکم وصیروا احراراً من عبودیة انفسکم وعبیداً لربکم.

﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ قدمضی مکرراً ان التّرجی من الله
واجب.

اعلم ان الآیة الشریفة اشارة الى مراتب السّالکین واسفارهم فانّ اسفارهم فانّ
اسفارهم وان كانت لاحذلّها ولانهاية لکنّها بحسب الامتهات محصورة فی اربعةٍ كما اسلفنا
ذلك مکرراً:

الاول السّفر من الخلق الى الحقّ: وفي هذا السّفر ینکسر الانانیة الّتی هی من الخلق
بحیث لم یبق نسبة الفعل الى نفس السّالک بل یرى الفعل من الفاعل الظّاهر فی وجوده وحينئذٍ
ینتهی سفره من الخلق الى الحقّ.

وبعد هذا یكون السّفر من الحقّ الى الحقّ وفي هذا السّفر ینکسر انانیته الّتی هی
رؤية الوجود لذاته ورؤية ذاته ومادام ذاته تكون باقیةً یكون سفره من الحقّ الى الحقّ
ولم یکن عبداً لبقاء انانیة ماعلیه، فاذا انتهى فی هذا السّفر بحیث لم یبق له ذات واثّر من ذاته
صار عبداً لله فانیاً من ذاته.

و یكون سفره بعد ذلك فی الحقّ، فان ادركته العناية الالهیة وابقاه بعد فناءه یصیر

محسناً وفاعلاً للخيرات فأنه في السّفر الأوّل والثّاني بواسطة بقاء الانانيّة لم يكن فعله خيراً على الاطلاق.

وفي السّفر الثّالث لم يكن فعله منه حتّى يكون فاعلاً لشيءٍ و في هذا السّفر وهو السّفر بالحقّ في الخلق يكون له انانيّة الله وفاعليّة بفاعلية الله ويكون فعله خيراً على الاطلاق. والى هذه الاربعة اشارت الآية فأنه تعالى اشار بقوله: **اركعوا الى السّفر من الخلق الى الحقّ**، وبقوله: **أسجدوا** الذي هو خروج من الانانيّة حتّى من نسبة الذات الى النّفس الى السّفر من الحقّ الى الحقّ.

وبقوله: **وأعبدوا ربّكم الى السّير بالحق في الحقّ**، وبقوله: **وأفعلوا الخير الى السّير بالحق في الخلق**، ولا يتألف في ذلك الخطاب كامل حتّى يتألف في تفسير الآية بالانتماء بالخلق. فإنّ الكامل لكونه جامعاً لجميع المراتب يكون له على سبيل الاستمرار سير من الخلق الى الحقّ وسير مع الحقّ في الخلق، وقد اشرنا في المقدّمات و في تفسير الفاتحة وفيما بعدها الى الاسفار وكيفيّة السّلوك فيها.

﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ لَمَّا كَانَ الْخُطَابُ لَأَلِّ مُحَمَّدٍ ﷺ خَاطِبُهُمْ بِهَذَا الْخُطَابِ وَالْأَمْتَلُ هَذَا التَّكْلِيفُ لغيرهم تكليف بما لا يطاق بل يقال لهم: جاهدوا في الله حقّ جهادكم لاحقّ جهاده فإنّ حقّ الجهاد في الله على الاطلاق وحقّ لجهاد اللّائق بالله ان لا يبقى شيء من انانيّة العبد ويبقى بعد فناءه بحيث يلاحظ الحقّ في الخلق والخلق في الحقّ من دون نقصان لشيءٍ منهما.

ولحاظ الوحدة والكثرة على ما ينبغي لا يتيسّر الا لصاحب الجمع المطلق يعنى صاحب الولاية الكلّيّة والرّسالة الكلّيّة كما قيل:

جمع صورت با چنین معنی ژرف

می نیاید جز ز سلطان شگرف

﴿هُوَ أَجْتَبَكُمْ﴾ استیناف فی مقام التعلیل ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي

الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ عطف علی قوله هو اجتبیکم ویفید التعلیل ایضاً والدین

کما سبق مکرراً عبارة عن صورة الملة التي هي الاحكام الاقاليبة الاسلامية، وعن احكام

الایمان القلبية، وعن طريق النفس الى القلب، والقلب الى الروح، والروح الى العقل، وهكذا.

و ما جعل الله لاحد في شيء من ذلك حرجاً فان التكليف بقدر الوسع، واذا بلغ السالك

الى الطريق كان له وسعة لا يتصور سعة مثلها فانه مادام يكون سالكاً الى الطريق يكون في

ضيقة وحرَجٍ وقبضٍ وقلبي.

واذا بلغ الى الطريق الى الله وهو مثال شيخه وملكوته تبدل ضيقه بالسعة وقبضه

بالبسط وقلقه بالاطمئنان، وتعبه بالراحة؛ رزقنا الله وجميع المؤمنين.

﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ في هذا اشارة الى ان تنزيل الآية لاهل محمد ﷺ كما

فسروها لنا واذا اريد بالابوة الابوة الروحانية كان التفسير صرفاً من التنزيل الى التأويل

وتصدق هذه النسبة على من ابراهيم عليه السلام بالبنوة.

و هذا الانتساب لا يكون الا اذا صدق الاتصال بالبيعة العامة ان لم نقل بلزوم البيعة

الخاصة الولوية في صدق هذه النسبة ﴿هُوَ﴾ اي ابراهيم عليه السلام او الله.

﴿سَمَّكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ يعنى من قبل هذا الزمان او من قبل

القرءان او من قبل هذا العالم في العوالم العالية ﴿وَفِي هَذَا الزَّمانِ او القرءان او العالم، و

تسمية ابراهيم عليه السلام لهم مسلمين في هذا الزمان بواسطة بقاء هذا الاسم لهم منه في هذا الزمان.

﴿لِيَكُونَ﴾ تعليل للأوامر السابقة، أو للمدائح اللاحقة، أو للمجموع يعني جاهدوا
 ليكون ﴿الرَّسُولُ﴾ واجتبيكم ليكون الرسول ﷺ ﴿شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَ تَكُونُوا
 شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ هذا أيضاً يدل على اختصاص الآية بالائمة:
 ﴿فَأَقِمْوُا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ في أول البقرة بيان الصلوة واقسامها
 واقامتها وبيان الزكاة واطوارها وايتائها.

﴿وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ﴾ بالاعتصام بالولاية فإن الاعتصام بالله باعتبار مقام الغيب
 لا يتصور للانسان ما كان شاعراً بذاته فالمراد الاعتصام بخلفائه والاعتصام بطريقه الذي هو
 طريق الولاية.

﴿هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى﴾ يعني اذا كان موليكم فنعم المولى ﴿وَ نِعْمَ
 النَّصِيرُ﴾ هو.

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ

وهي مائة وثمانى عشرة اية او تسع عشرة اية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ بالايمان الخاص والبيعة الولوية و

قبول الدّعوة الباطنة فإنّ المؤمن بمعنى المسلم ان كان واقفاً على اسلامه غير سالكٍ او واصلٍ الى الايمان لم يكن له فلاح و لم يكن منفعة سوى المنافع الرّاجعة الى الدّنيا من حفظ الدّم و جواز التّناكح والتّوارث و المعاملة نحو معاملة المسلمين من عدم جواز غيبته و هتك عرضه وغير ذلك، والتّوصيف بالاوصاف الآتية يدلّ على ارادة الايمان الخاصّ.

﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ الصّلوة بمعنى الدّعاء اى دعاء الله للحضور عند الدّاعى وبمعنى كلّ مابه يدعى الله من فعلٍ او قولٍ او هيئةٍ او فكرٍ او تخيلٍ ولما كانت الصّلوة المشروعة القالبيّة مركّبة من هيأتٍ وافعالٍ واقوالٍ كلّها مابه يدعى الله للحضور عنده سمّيت صلوة، وكذلك الذّكر المأخوذ من صاحب الاجازة سواء كان جليّاً ام خفيّاً.

و هكذا الفكر المصطلح للصّوفيّة من تمثّل ملكوت الشّيخ عند السّالك سواء كان بتعمّل من السّالك او بغير تعمّل منه.

و لما كان المقصود من دعاء الله باى صورةٍ كان دخوله في بيت قلب الدّاعى او حضور الدّاعى عنده، و حضور السّالك عند الله لا يكون الاّ بكسر انايّه و الخروج من وجوده و لا يكون ذلك الاّ بالمحبّة لله و استشعار الهيئته منه قال:الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ لانّ الخشوع حالة حاصلة من محبّة من يخشع له

واستشعار الهيبة منه ولا تكون هذه الحال إلا مع كسر انانيّة الخاشع فلو لم يخشع الدّاعي في دعائه كان دعاؤه لغواً فالمصلّي بالصّلوة القالبيّة الشرعية لمّا كان قيامه في الصّلوة قيام من يقوم عند الملك المقتدر.

و تكبيره اظهاراً و استشعاراً بعظمة الله بمعنى ان ليس في ذكره سوى الله و لذلك سمّي بتكبيره الاحرام و كان اقواله كلّها دعاءً و تضرعاً على الله و ركوعه وسجوده تواضعاً لعظمة الله كان هذا العمل منه لغواً و استهزاءً بالله ان لم يكن حاله موافقاً لفعله.

و لذلك عقّب قوله الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ بقوله ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ﴾ مقدّماً على قوله ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ﴾ مع ان الانسب بذكر الصّلوة ان يكون الزّكوة عقيبها، واللغو فعل او قول لا يعتدّ به ولا يترتب عليه فائدته المطلوب منه.

ولمّا كان فائدة الصّلوة الخروج من الانانيّة والعروج الى الملكوت و الحضور عند المعبود و كان الاشتغال بالغير و التفات الخيال الى الكثرات منافياً لتلك الفائدة و مسقطاً لها كان الصّلوة بهذه الحال لغواً؛ فعلى هذا كان قوله: وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ تأكيداً لمفهوم قوله الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ.

وقد سبق فى أوّل البقرة تفصيل تامّ للصّلة واقسامها و الزّكاة و انواعها، و اللّام فى قوله **لِلزَّكَاةِ فَاعْلُون** زائدة للتّقوية او هى للتّعليل، و الزّكاة ههنا بمعنى النّماء او الطّهارة او الصّلاح او التّنعم او فضول المال الّذى تخرجه لتطهّر باقيه ولم يقل للزّكاة مؤتون ليذهب ذهن السّامع اى كلّ المعانى والمحمّلات.

وَالَّذِينَ هُمْ لِأَزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ جمع الفرج بمعنى العورة وهى كلّ سواة من المرء والمرأة ينبغى حفظها عن النّظر اليها والمراد حفظها عن الوطى او عن النّظر اليها **إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ** لمّا جعل متعلّق الحفظ مثل الاطلاق والاسترسال استثنى المجرور و بعلى نحو الاستثناء المفرغ يعنى الّذين هم حافظون فزوجهم عن الاطلاق وعدم الامساك الا على ازواجهم يعنى لا يحفظونها عن الاطلاق على ازواجهم.

و قيل: انّ لفظة على ههنا مثل على فى قوله: احفظ علىّ عنان فرسى فانّ الحبس علىّ الازواج يفيد هذا المقصود.

أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ من الاماء لالعبيد وجاء بما للاشعار بانّهم من تلك الحيثيّة كسائر الحيوان فى معاملتهم معاملة ذوى القول، و الآيّة مجمّلة فانّها مطلقة عن بيان الحالات الّتى تحرم الازواج و الاماء فى تلك الحالات.

فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَكْلُومِينَ نفى اللّوم عنهم مع انّ المضاجعة

ان كانت بأمر الله و من الجهة التي ارتضاها الله كان صاحبها مأجوراً
لان اكثر الناس لم تكن مضاجعتهم الا محض تشهى النفس كسائر
افعالهم فلم يكن لهم اجر فيها.

﴿فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ المذكور من الاسترسال على
الازواج والاماليك ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ اى الظالمون او
المتجاوزون عن حدود الله.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾
الامانات كما فى سورة النساء و سيأتى فى سورة الاحزاب عبارة
عن كل ما استودع عند انسان ليكون محفوظاً سالماً لصاحبه.

و اذا طالبه صاحبه سلّمه له، و تصدق على الامانات
الصّوريّة التي يستودعها بعض الناس عند بعض و على الامانات
التي استودعها الله عنده عباده و امائه تكويناً من الامانة الاصلية
التي هي اللطيفة السيّارة الانسانية التي عرضها الله على السماوات
و الارض و الجبال فأبين من حملها، و حملها الانسان و من سائر
ما نعم الله به على عباده من الاعضاء و الجوارح والقوى و
المدارك و العلوم و المناسك التكوينية، و من الامانات التي
استودعها الله عند عباده بتوسط خلفائه ومظاهره من الاحكام
القلبية النبوية، و القلبية الولوية، و الاذكار الجليلة والخفية، و
ودائع الوصاية التي استودعها كل امام لامام اخر.

و المراد بالعهد كما سبق مكرراً هو البيعة العامة والخاصة فانّ العهد المنظور اليه والمسئول عنه هو الميثاق الذي يحصل بين الانسان وبين الله بتوسط مظاهره بالبيعة على ايديهم وسائر العهود و العقود مثل النذور والعهود وسائر العقود الواقعة بين العباد مقصودة تبعاً.

و مراعاة الامانة بان لا يقصّر في حفظها وانماؤها ان كانت صاحبة نماء و بتحمّل ماتحتاج اليه من المأكول والمشروب او المخزن واغلاق الباب والنقل من مكان الى مكان ان كانت مماتحتاج الى ذلك، ومراعاة العهد بان لا يتركه و لا يترك شروطه ولا ينقصه.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ﴾ قرئ مفرداً و جمعاً ﴿يُحَافِظُونَ﴾ ولما كان المفرد المضاف الغير المراد به فرداً معيّناً او فرداً مامفيداً للعموم لم يكن بين الجمع والمفرد فرق، والمحافظة المواظبة على الشيء بالذب عنه و الحفظ له عن الضياع و المحافظة على الصلوات القلبية و الصدرية و القلبية بالذب عنها و دفع الشياطين الجنيّة و الانسيّة عن المداخلة فيها و حفظ اوقاتها و حفظ حدود كلّ منها و الدوام عليها وكلّ بحسبه بان لا يترك الصلوة القلبية في اوقاتها ولا يغفل عن الصلوات الصدرية و القلبية الذكريّة والفكريّة.

و كرّر ذكر الصلوة بذكرها أولاً بوصف الخشوع فيها الذي هو من احكامها الباطنة، و اخيراً بوصف الحفظ عليها الذي هو اعمّ من حفظ صورتها واحكامها الظاهرة وحفظ معنيها واحكامها الباطنة للاهتمام بشأنها، وللإشارة الى أنّها ينبغي ان تكون مفتتح الكلّ ومختتمها، و الاتيان بالمضارع ههنا للإشارة الى أنّ مخّلات الصلوة الباطنة.

و الظاهرة ومتجدّدة الحدوث استمراراً والمحافظة عليها من اخلال مخّلاتها ينبغي ان تكون متجدّدة الحدوث استمراراً بخلاف سائر الاوصاف.

﴿أُولَٰئِكَ﴾ العظماء المحضرون باوصافهم العظيمة ﴿هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ حقيقةً لاغير هم فانّ وارثة غيرهم ان كانت من قبيل وراثة الاموال الصوريّة او الدّركات الاخرويّة الجحيميّة لم تكن معدودة من الوراثة، و ان كانت من قبيل وراثة درجات الجنان لم تكن وراثة بل كانت تطفلاً لاولئك العظام فأتى باسم الإشارة البعيدة اشارة الى تفخيمهم واحضاراً لهم باوصافهم الحميدة.

و اتى بضمير الفصل تأكيداً للحكم واشعاراً بالحصر، وتعريف المسند ايضاً يفيد الحصر.

﴿الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ﴾ لم يقل هم الوارثون للفردوس لايهام أنّهم هم الوارثون لجميع مايمكن ان يورّث ليكون

ابلغ في مدحهم، و الفردوس يطلق على الاودية التي تنبت ضروباً من النّبت، والبستان الذي يكون فيه جميع ما يكون في البساتين، وعلى طبقات الجنان، و على الطّبقة العليا منها ويؤنّث ويذكر وهو عربيّ او روميّ او سريانيّ معرّب.

﴿هُم فِيهَا خَالِدُونَ﴾ اتي به اشارة الى تمام النّعمة فانّ تمامها بعدم زوالها.

اعلم، انّ الانسان من بدو خلقته التي هي خلقة نطفته واولى مادّته و قرارها في قرارٍ مكينٍ يكون بالقوّة في جميع ما يمكن ان يحصل للانسان وكلّ انٍ يحصل فعليّة من فعليّات الانسانيّة التي هي فعليّات الولاية، وكلّ فعليّة تحصل له تكون مرتبة من الولاية التكوينيّة التي هي سارية في جميع الموجودات و بكلّ بعدٍ من مرتبة المادّة وقربٍ من الولاية يحصل له فعليّة من فعليّات الولاية ويخلع عنه نقص وعدم من اعدام المادّة، و حصول كلّ فعليّة له نحو وراثه من ابيه الذي هو الولاية المطلقة التي هي المشيئة وهذا الخلع وتلك الوراثة مستمرّان له الى اوان المراهقة و زمان البلوغ و تميز الخير والشرّ الانسانيين.

فاذا وصل الى ذلك وقع بين تصرّف الملك والشّيطان و بين النّسبة الى الرّحمن والنّسبة الى الشّيطان بالقوّة.

فاذا تصرّف فيه الشّيطان صار نسبته اليه بالفعل و كلّما

حصل له فعلية من تصرف الشيطان صار تلك الفعلية ارثاً من الشيطان، وكلما زاد تصرف الشيطان اشتدّ فعلية النسبة الى الشيطان واشتدّ بحسبها الفعليات الحاصلة له من الشيطان حتى اذا حصل له جميع الفعليات المناسبة لدركات النيران وتمكّن في اتباع الشيطان فيصيروا ارثاً لجميع مال الشيطان وجميع مراتبه بحيث يصير الشيطان من اجزائه واطلاله.

واذا تصرف فيه الرحمن صار نسبته اليه بالفعل وكلما حصل له فعلية من تصرف الرحمن صارت تلك الفعلية ارثاً له من الرحمن. لكن لما كان الشيطان اقرب اليه حين البلوغ من الرحمن جعل الله وسائط بينه وبين خلقه من الانبياء والارصياء عليه السلام حتى يكونوا بظاهر بشريتهم موافقين للعباد ويكون العباد مدركين لهم بمداركهم الحيوانية حتى يأنسوا بهم ويتوسلوا الى الله بالتوسّل بهم ويكون الرسل عليه السلام وخلفاؤهم معاونين لهم في قبول تصرف الرحمن.

فمن توسّل بهم بالبيعة العامة او البيعة الخاصة تعرّض لتصرف الرحمن و حصل النسبة بينه وبين الرحمن و بتلك النسبة يصير ابناً لمن بايع معه البيعة العامة او الخاصة وكلما حصل له من جهة تلك النسبة من الفعليات كان فعلية الولاية والرحمن وكان ارثاً له من صاحب الولاية المطلقة حتى حصل له جميع فعليات الولاية المطلقة من طبقات الجنان.

والفرق بين هذا الارث والارث الدنيوى الصورى ان الارث الصورى لا يحصل للانسان مادام المورث لم يرفع يده بالموت عن المال الموروث و عن الوارث، ومالم ينقطع النسبة بينه وبين الوارث.

و ان الارث المعنوى لا يحصل للانسان مالم يشتد النسبة بينه وبين الوارث ومالم يضع المورث يده على الوارث وبحسب اشتداد النسبة وقوة وضع اليد يكون زيادة الارث وكثرة المال الموروث وهذا الارث موجب لسعة المورث وكثرة ماله بخلاف الارث الصورى.

ولما كان لكل انسان قوة فعلية الجحيم والجنان وكان دركات الجحيم و درجات الجنان التى كان للانسان قوة الوصول اليها بمنزلة ماله المملوك له بالقوة، و اذا وصل الى احديهما ترك الاخرى ترك الميت ماله لو ارثه.

ورد ان منازل اهل الجنان فى الجحيم يرثها اهل الجحيم ومنازل اهل الجحيم فى الجنان يرثها اهل الجنان يعنى يرث كل من المتناسبين منازل الآخر و بهذا التناسب يصح اطلاق التورات فعلى ما ذكر كان معنى الآية الذين يرثون الفردوس من صاحب الولاية المطلقة او من متناسبيهم من اهل الجحيم.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ﴾ عطف

على قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ وَ وجه المناسبة بينهما أَنَّ فلاح المؤمن عبارة عن خلاصه عن نقائص المادّة و شوائب العدم وخروجه عن القوّة الى الفعلية واول مراتب خلقته ايضاً خلاص من العدم وعن نقائص المادّة و خروج من القوى الى الفعليات فكأنّه علّل صحّة فلاحه بهذا العطف و قال: انّ فلاحه مثل خلقته المشهودة لكم بحسب اثارها.

فانّ النشأة الآخرة مثل النشأة الدّنيا، ويجوز ان يكون حالاً بهذا المعنى، والسّلالة ما انسلّ من الشّيء ونكّر السّلالة والطّين للاشعار بأنّهما كانا نوعين خاصّين من السّلالة والطّين.

و من الاولى ابتدائية متعلّقة بخلقنا والثانية بيانية او تبعية متعلّقة بمحذوف صفة لسّالة، او ابتدائية متعلّقة بسّالة، او محذوف صفة لسّالة، او هي مع ما بعدها بدل من قوله من سّالة. والمراد بالانسان الجنس و بالسّلالة النّطفة قبل انفصالها من الاصلاب والتّرائب وقبل ان تسمّى نطفةً، وبالطّين طين ادم او الغذاء مطلقاً او الغذاء المهضوم في المعدة او الكيد او العروق او الاعضاء فانّ الكلّ بوجهٍ تراب خليط بالماء خلطة اتمّ والبلغ من الطّين المعروف.

وقيل: المراد بالانسان ادم عليه السلام ابوالبشر.

و بالسّلالة التّراب المأخوذ من اديم الارض

﴿ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً﴾ مستقرّاً ﴿فِي قَرَارٍ﴾ القرار والقراره بفتحهما ما يستقرّ فيه الشّيء ﴿مَكِينٍ﴾ من المكان بمعنى الموضع او من المكانة بمعنى المنزلة عند الملك، او من التّمكن بمعنى الاقتدار. و المراد بالقرار المكين الرّحم ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ﴾ اى صيّرنا النّطفة ﴿عَلَقَةً﴾ او خلقنا من النّطفة علقَةً؛ ﴿فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً﴾ اتى بثمّ فى الفقرة الاولى للاشارة الى امتداد الزّمان من اول استقرار النّطفة فى الرّحم الى صيرورتها دمّاً منعقدّاً بخلاف صيرورة العلقّة مضغةً، فانه لا تراخى بين العلقّة والمضغة.

﴿فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا﴾ يعنى صيّرنا وصوّرنا اوّلاً صورة العظام فانه ما لم يتميّز العظام فى بدن الجنين لا يتصور تصوير اللّحوم فان اللّحوم فى كلّ موضع بنحوٍ مخصوصٍ وليس تميّزها وخصوصيّاتها الاّ بتميّز محالّها الّتى هى العظام وخصوصيّاتها.

﴿فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ اتى بثمّ للاشعار بتراخى مرتبة الانشاء عن الخلق فانّ الخلق يستعمل فى المكوّنات المادّيّات، والانشاء فى المجرّدات، وقد يخصّ الخلق بما يحتاج الى مادّة ومدة كالمواليد، والاختراع بما يحتاج الى المادّة دون المدة كالسّموات والعناصر، والانشاء بالمتقدّرات المجرّدة عن المادّة والمدة، والابداع بالمجرّدات عن

الكلّ و بـكـلـا المـعـنـين يـكـون
انشاء اعلى درجة من الخلق.

و للاشارة الى انّ انشاء نفس الانسان ليس كصيرورة العليقة
مضغّة بلا فرجة بل لا يكون انشاء نفس الانسان ممتازة عن بدنه الاّ
اخر ايام الحمل او اوّل ايام الوضع فيكون بين كسوة العظام لحماً
وبين انشائه نفساً تراخ.

﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ﴾ بمعنى تنزّه و تقدّس و هذه كلمة خاصّة بالله
بهذا المعنى يقال فى مقام التّعجّب من الشّيء و تعظيمه و ان كان
اصله من البركة بمعنى النماء و الزيادة فى الخيرات، عقّب الانشاء
بهذه الكلمة للاشارة الى انّ انشاء نفس الانسان امر عظيم ينبغى ان
يتعجّب منه وينزّه منشئه عن وصمة النقص.

و التفت من التّكلم الى الغيبة ولم يقل تباركنا لانّ هذه الكلمة
صارت كالامثال فى مخاطباتهم ولا تتغيّر.

﴿أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ يعنى انّ الخالقيّة الحقيقية ان كانت
منحصرة فى الله فوسائطه لخلقه من الملائكة والقوى والصنّاع كثيرة
والله تعالى احسن الكلّ لعدم احتياجه فى خلقه الى شىء من مثال
سابق و مادّة ومددٍ والّهِ وقوىّ و جوارح واعضاء.

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾ وجه الاتيان بشمّ ظاهر
﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تَبْعُونَ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ

طَرَائِقَ، جمع الطَّرِيقَة بمعنى السَّماء لانَّ كلَّ سماءٍ طَرِيقَة ومطارقة الى مطابقة للآخرى.

او لانَّ السَّمَاوَات مسير للكواكب او بمعنى الاخدودة فى الارض شبه الطَّرِيق والمقصود انَّكم شاهدتم طبقات الارض الَّتِى مررتم عليها من المراتب المذكورة وقد خلقنا فوقكم طبقات السَّماء ولا بدَّ لكم من المرور عليها قبل الموت او بعد الموت فأعدّوا انفسكم للمرور عليها واطلبوا لانفسكم دليلاً للمرور عليها فانَّكم بها اجهل منكم بطرق الارض.

﴿وَمَا كُنَّا عَنْ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ اى المخلوق او ايجاد الخلق ﴿غَافِلِينَ﴾ حَتَّى نهمل ما يحتاج اليه ولم نخلقه لهم فاطلبوا ماتحتاجون اليه فى السَّير على طرق السَّماء تجدوا.

﴿وَأَنْزَلْنَاهُ عِطْفَ فِيهِ مَعْنَى التَّغْلِيلِ﴾ مِنْ السَّمَاءِ اى من جهة العلو او من السَّحَاب ﴿مَاءٌ بِقَدَرٍ﴾ بحيث تنتفعون به ولا يفسد اما كنكم ولا زرع اعاتكم به ولا نمنعكم بحيث لا يحصل ما به معاشكم و مدد حيوتكم.

فانه لو كان المطر متتالياً افسد الابنية والزَّروع، وهكذا القنوات و العيون والسيول والبحار لو كثرت مياهها بحيث احاطت بوجه الارض لافسدت و اهلكت و لو لم يكن ماء اصلاً لم تكن حياة ابدأً، و انزال الماء بقدرٍ دليل عدم غفلتنا عن الخلق.

و لا يذهب عليك انّ انزال ماء الحياة الحيوانية والبشرية من
سمااء الارواح واسكانه فى ارض البدن الحيوانى و الانسانى
منظور ايضا ﴿فَأَسْكَنَهُ فِي الْأَرْضِ﴾ ليستقى به زراعتكم
وبهائمكم و تنتفعون به.

فى سائر منافعكم ﴿وَأَنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِيَ
لَقَدِيرُونَ﴾ فأبقيناه فى الارض ترحماً عليكم ﴿فَأَنشَأْنَا لَكُمْ
بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوَكِهٌ كَثِيرَةٌ﴾
الفاكهة الثمر بأنواعها رطبها وياابسها.

﴿وَمِنْهَا﴾ اى من الجنّات او من الفواكه ﴿تَأْكُلُونَ﴾ خصّ
الجنّات من بين ما يحصل بسبب الماء ثمّ خصّ من الجنّات النّخيل
والاعناب بالذكر لاعجاب العرب بالجنّات وبالنّخيل والاعناب منها
وعدم معرفتهم من الجنّات شيئاً تعتدّ به سواها.

﴿وَشَجَرَةً﴾ قرئ بالنّصب عطفًا على الجنّات وبالزّفع خبر مبتدئ
محذوف اى من المنشآت شجرة، او مبتدئ خبره تنبت بالدهن ﴿تَخْرُجُ مِنْ
طُورٍ سَيْنَاءَ﴾ قرئ بفتح السّين والمدّ وبكسر السّين والمدّ
والقصر، والطّور الجبل او فناء الدّار والمراد به الجبل الذى ناجى
موسى عليه السلام ربّه فيه، و سيناء اسم الموضع الذى به هذا الجبل، او اسم
حجارة

فى ذلك الموضع.

و قيل: المراد بالسِّيناء الجبل المشجّر يعنى الكثير الشجر، و قيل: المراد الجبل الحسن، وقيل: السِّيناء بمعنى البركة، ومعنى طور سيناء جبل البركة وهو ما بين مصر وايلة.

و قيل: طور سيناء جبل بالشّام، وفي اخبارنا اشارة الى انّ طور سيناء نجف الكوفة، و أنّه الموضع الذي فيه مشهد امير المؤمنين عليه السلام.

فعن الباقر عليه السلام أنّه كان في وصيّة امير المؤمنين عليه السلام ان اخرجوني الى الظّهر فاذا تصوّبت اقدامكم واستقبلتكم ريح فادفونى فهو اوّل طور سيناء ^(١).

و عن الصادق عليه السلام: الغرّ قطعة من الجبل الذي كلّّم الله عليه موسى عليه السلام تكليماً، و قدّس عليه عيسى عليه السلام تقديساً، و اتخذ عليه ابراهيم عليه السلام خليلاً، و اتخذ محمّداً عليه السلام حبيباً، و جعله للنبيّين مسكناً، فوالله ما سكن بعد ابويه الطّيّين ادم و نوح عليهما السلام اكرم من امير المؤمنين عليه السلام ^(٢).

و المراد بالشّجرة التي تخرج من طور سيناء شجرة الزّيتون وخصّها بالذكر لانّها كثيرة النّفع للعرب فانّها «تَنْمِبُتُ بِالذُّهْنِ» قرئ من الثّلاثيّ المجرّد وحينئذ يكون الباء للتّعديّة او للمصاحبة. و قرئ تنبت

١. تفسير الصافي ج ٣ ص ٣٩٧ و التهذيب ج ٦ ص ٣٤ ح ١٣

٢. تفسير الصافي ج ٣ ص ٣٩٧

من الانبات بمعنى التّبت او متعدّياً، ويكون المفعول محذوفاً اى تنبت الشمر بالدّهن (وَ صَبَغَ) اى ادام فانّ ثمرها ادام (لَلْأَكِلِينَ).

قيل: المراد شجرة الزيتون وهو مثل رسول الله ﷺ وامير المؤمنين عليه السلام فالطور الجبل والسيناء الشجرة ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً﴾ اعتباراً واستدلالاً على عنايته تعالى بكم وكمال حكمته وقدرته والجملة معطوفة على قوله: لقد خلقنا، او على قوله: انزلنا من السماء فانّهما فى معنى ان يقال: انّ لكم فى خلقكم، وانّ لكم فى انزال الماء من السماء لعبرة.

﴿نَسْقِيكُمْ﴾ قرئ بضمّ النون وفتحها والجملة مستأنفة او حالية ﴿مِمَّا فِي بُطُونِهَا﴾ من الالبان ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ﴾ بسبب تسخيرها لكم من الظهور والاصواف والشّعور والاوزار والتّجمل بها.

﴿وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ اى من لحومها وشحومها ﴿وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ﴾ فى البرّ والبحر لما كان المراد تعداد النّعم بنحو الاعتبار بها اضافة الى الانعام الفلك.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ لما ذكر صنعه فى خلق الانسان وتدييره لامكان بقاءه ونبيهه على بقاءه بعد موته ذكر غاية النّعم واصلها واشرفها وهى ارسال الرّسل للهداية الى خير السّبل ليكون بقاءه اتمّ بقاءً وعلى اشرف انحاء البقاء.

﴿فَقَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾
 قرئ غیره بالرفع والجَرَّ ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ ای اتعبدون الاصنام
 فلا تتقون سخطه.

﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ یعنی قال
 الرؤساء للاتباع ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ یعنی لافرق بينه و
 بينكم حتى يكون مستحقاً للتفضل عليكم و يستحق الرسالة دونكم.
 ﴿يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ﴾ فيجعلكم اتباعاً لنفسه
 ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ ان يرسل علينا رسولا ﴿لَأَنْزَلَ مَلَكًا﴾
 للرسالة ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا﴾ ای بارسال رسول من البشر او بما
 يدعوننا اليه من التوحيد ﴿فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ حتى لانستغرب
 منه ولا ننكره.

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ مِثْلُ بَشَرٍ جَنَّةٍ﴾ جنون ﴿فَتَرَبَّصُوا بِهِ﴾
 فاحتملوا منه وانتظروا افاقته ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ قال الرسول ﴿رَبِّ
 أَنْصُرْنِي﴾ عليهم ﴿بِمَا كَذَّبُونِ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ بعد دعائه و
 اجابتنا له و امهالنا لهم مدة متمادية حتى رجع عنه من كان داخلاً
 في دينه.

﴿أَنْ أَصْنَعَ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ جمع العين بمعنى الباصرة او
 بمعنى الدّيدبان، وألباء بمعنى في اي اصنعها في حضرة اعيننا، او
 للسببية والمعنى اصنعها بسبب امداد ملائكتنا و على الاول يكون

الظرف لغواً متعلقاً باصنع او مستقراً حالاً من المفعول او الفاعل.
 ﴿وَوَحِينَا﴾ بتعليمك صنعها ﴿فَإِذَا﴾ صنعتها و ﴿جَاءَ﴾
 أَمَرْنَا وَفَارَ التَّنُورُ﴾ الذى جعلت فورانه بالماء علامة لاهلاك
 قومك و غرقهم ﴿فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ﴾ قرئ كل منوناً
 و بالاضافة اى من كل نوح من الحيوان مشتمل على الذكر والانثى
 (اثنتين) ذكراً وانثى لئلا يستأصل النوع.

﴿وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ﴾
 وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ﴾ قد سبق
 الآية فى سورة هود.

﴿فَإِذَا أَسْتَوَيْتَ أُنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِكِ فَقُلْ﴾
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّسَنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ لما كان
 المنقطع الفطرة كالعضو الفاسد الذى يؤذى صاحبه ويفسد
 ما يجاوره وبقطعه يسلم سائر الاعضاء و يستريح البدن و صار قومه
 بعد كمال شقاوتهم كالاعضاء الفاسدة وبقطعهم واستيصالهم يستريح
 الملائكة وخلفاء الله امره تعالى بالحمد على نعمة استيصالهم والّا
 فنوح عليه السلام كما كان يجادل الله فى دفع العذاب عن قومه كان يحزن
 على هلاكهم لا انه كان يشكر على استيصالهم.

﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي﴾ من السفينة ومن مقام الحضور
 والاطلاق الى مقام الغيبة والكثرات ﴿مُنْزَلاً﴾ قرئ من الانزال

ومن النّزول وهو مصدرٌ او اسم مكانٍ او اسم زمانٍ ﴿مُبَارَكًا﴾
بالبركة لی فی مالی و اولادی واعوانی.

﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ قدورد قراءه هذه الآیه وقت
النّزول فی منزل.

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ﴾ القصص او فی ارسال نوح عليه السلام ودعوته
واهلاك قومه ﴿لَا يَت﴾ عديدة على المبدء وتوحيده وعلمه
وقدرته وتوانيه بالنسبة الى العاصين من خلقه ورحمته وتديبره.

﴿وَإِنْ كُنَّا﴾ ای انه كُنَّا ﴿لَمُبْتَلِينَ﴾ یعنی كُنَّا قديماً ممتحنين
عبادنا بالشرّ والخير او كُنَّا ممتحنين فی ارسال نوح عليه السلام وتوانينا فی
اهلاك قومه.

﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ مَّبَعْدِهِمْ قَرْنًا﴾ آخرين، هم قوم هودٍ او
قوم صالح ﴿فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ هو هود او صالح.
﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ ان تفسيريّة و تفسیر لارسلنا لانّ فيه
معنى القول ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَأَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ مضى الآیه
قبيل هذا.

﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِلقَاءِ
الْآخِرَةِ﴾ قولاً كمنكرى البعث او فعلاً وحالاً كثر أهل كلّ زمانٍ.
﴿وَأَتَرَفْنَاهُمْ﴾ أنعمنا عليهم بنعمة أبطرتهم ﴿فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ﴾

وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾ ذكروا الجملتين لتأكيد التشابه واستغراب التفضيل.

﴿وَلَسِّنْ أَطْعُمُ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ﴾
 لضياح بضاعتكم التي هي عقولكم باطاعة بشر مثلكم ﴿أَيَعِدُكُمْ﴾
 استبعاد لهذا الوعد لعدم اقرارهم بالمعاد ﴿أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ
 تُرَابًا وَعِظْمًا أَنْكُمْ مُّخْرَجُونَ﴾ انكم الثاني تأكيد للاول اتى
 به لطول الكلام والفصل بين ان الاولى و خبرها، او انكم الثانى
 مبتدء خبره الظرف المتقدم والجملة خبر ان الاولى.

او انكم الثانى فاعل فعل محذوف جواب للشرط، او هو
 مبتدء محذوف الخبر والجملة جواب للشرط بتقدير الفاء، او هو
 فاعل للظرف والظرف خبر ان الاولى، او خبر ان الاولى محذوف و
 ان الثانية مع خبرها تأكيد لان الاولى و خبرها.

﴿هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ﴾ قرئ هَيْهَاتَ بثلاث التاء منوناً وغير
 منونٍ وبسكون التاء وبإبدالها هاء ساكنةً وفى هَيْهَاتَ اثنتان
 وخمسون لغة هيهات وايهات، وهيهان وايهان، وهايهاث وهايهان،
 وايهات وايهان، مثلثات الاخر منوناتٍ وغير منوناتٍ، و هيهات
 ساكنة الآخر بالتاء و بالهاء وايها وايآت وهى اسم للعبد، او اسم
 فعلٍ بمعنى بعد سواء جعل مفرداً او جمعاً لهيه وهو كلمة طردٍ و
 زجرٍ، واذا كان اسماً للعبد كان ﴿لَمَّا تُوْعِدُونَ﴾ خبره.

و اذا كان اسماً للفعل كان ضمير الفاعل مستتراً فيه وكان لام
لما توعدون للتبيين ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ جواب لسؤال
مقدّر في مقام التعليل.

﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ إِنْ هُوَ إِلَّا
رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ای
مذعنین او لقوله موقنین ﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا
كَذَّبْتُ قَالَ﴾ الله اجابة لدعائه ﴿عَمَّا قَلِيلٍ لِّيُصْبِحُنَّ
نَادِمِينَ فَأَخَذْتُهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً﴾
الغثاء ما احتمل السيل من الزبد والهالك والبالى.

﴿فَبُعْدًا﴾ بعدوا بعداً حذف الفعل و اقيم المصدر مقامه و
القياس فبعداً لهم لكنّه وضع المظهر موضع المضمّر للاشعار بعلّة
الحكم و ذمّ اخر لهم فقال ﴿لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ واللام للتبيين
وهو اخبار او دعاء عليهم والمعنى أنّ الهلاكة ثابتة للقوم الظالمين.
﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ مَّبْعَدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ﴾ فأهلكوا في
موعدهم المقدّر لهم فانّ قوله ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا
يَسْتَخِرُونَ﴾ كناية من اهلاكم في موعد اهلاكمهم وتهديد
للحاضرين.

﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا﴾ هو من الوتر ضدّ الشفع والتّاء
مبدل من الواو كتاء تقوى وهو وصف او مصدر والالف للتأنيث

مثل التَّقْوَىٰ او للالحاق و عليهما قرئ غير منوّن ومنوّنًا و المعنى
 ارسلنا رسلنا واحداً لكنّ المواترة لاتستعمل الا اذا كان بين الاشياء
 تعاقب بتراخ فانه اذا لم يكن بينها تراخ يقال بينها مداركة ومواصلة.
 ﴿كُلُّ مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ
 بَعْضًا﴾ فى العقاب والاهلاك ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾ يتحدث
 بهم ويسمر بقصصهم و هو جمع الاحدوثة او جمع الاحداث جمع
 الحديث، او جمع الحديث ابتداء مع شذوذٍ وحمل الاحاديث عليهم
 اذا كانت جمع الحديث للمبالغة فى استيصالهم كأنهم لم يبق منهم
 فى الناس الا حديثهم.

﴿فَبُعْدًا لِّقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ مضى نظيره قبيل هذا ﴿ثُمَّ
 أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا﴾ التسع او بمعجزاتنا
 او بأحكامنا ﴿وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ﴾ ظاهرٍ او مظهر و المراد بالسّلطان
 عصاه او برهانه القولى او سلطنته على قهر الاعداء ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ
 وَمَلَأَيْنَاهُ﴾ اى قومه مطلقاً او خواصّه.

﴿فَاسْتَكْبَرُوا﴾ عن موسى عليه السلام وقبول دينه ﴿وَكَانُوا قَوْمًا
 عَالِينَ﴾ بحسب الدنيا بسبب غلبتهم على اهل ارضهم وعلوهم
 على من كان فى مصر ﴿فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا
 وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَبِيدُونَ﴾ يعنى ليس لهما فضل بانفسهما و
 لا بقومها والعاقل لا يفضّل من لاجهة فضل فيه بل لنا عليهم الفضل

باستعباد قومهما لانّ القبطيّ كانوا يستعبدون السّبطيّ فى الاعمال
 او لانّ السّبطيّ كانوا يعبدون فرعون مثل القبطيّ.
 ﴿فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا﴾ بعد التّكذيب بلا فرجة ﴿مِنْ
 الْمُهْلِكِينَ﴾ عن الحيوۃ الانسانیّة دون الحيوانیّة او صاروا من
 المهلكين بالاغراق لكن بعد حينٍ، والاتيان بالفاء لانّ الفاء فى كلّ
 شيءٍ بحسبه و الاهلاك المتعقّب للرّسالة بلا فرجة ان تتمّ الرّسالة
 واحتجاجاتها.

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ كتاب النّبوة واحكامها
 او التّوراة ﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ اى لعلّ قومه او لعلّ فرعون وقومه
 وهذا يوافق تفسير الكتاب بالنّبوة واحكامها.
 ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ ءَايَةً﴾ فانّ مريم عليها السلام كانت
 من اوّل بلوغها اية الله لانّها كانت متعبّدة غير ملتفتة الى الدّنيا
 وملاذّها، يأتيها رزقها من الله يأتيها فاكهة الصّيف فى الشّتاء
 وفاكهة الشّتاء فى الصّيف وحملت من غير ميسيس بشرٍ، وكان مدّة
 حملها اقصر مدّة ساعة او اكثر بيسير، فانّها لم يظهر على احدٍ أنّها
 كانت حاملة وحملت من غير زوال بكارتها وكون عيسى عليه السلام اية
 لاحاجة فيه الى التّفصيل.

﴿وَأَوَيْنَهُمَا إِلَىٰ رُبُوعٍ﴾ مكانٍ مرتفعٍ، وقرئ الرّبوة بضمّ
 الرّاء وفتحها، وقرئ رباوة بضمّ الرّاء وكسرهما، والرّبوة والرّباوة بتثليث الرّاء

فيهما المرتفع من الارض (ذَاتِ قَرَارٍ) للماء بانبساطها واستوائها او للنّاس بسبب انّ من كان فيها ومن دخلها يستقرون فيها لحسن مكانها و وفور النّعم فيها ﴿وَمَعِينٍ﴾ اى ذات ماءٍ جارٍ من معن الماء اذا جرى، او من الماعون بمعنى المعروف.

او اسم مفعول من العين بمعنى المدرك بالعيون لظهورها و ارتفاعها والمراد بها بيت المقدّس او دمشق او رملة فلسطين او مصر.

و عن ابي جعفر و ابي عبدالله عليهما السلام: أنّها حيرة الكوفة وسواها و القرار مسجد الكوفة و المعين الفرات. (١)

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ حال بتقدير القول او جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ بتقدير القول كأنّه قيل: ما قال الله للرّسل سواء كان الخطاب لمجموعهم دفعة في عالم الجمع وهو عالم الارواح، او كان الخطاب لكلّ واحد واحد في زمانه لكنّه تعالى جمعهم في الحكاية.

و قيل: انّ خطابَ محمدٍ صلى الله عليه وآله من دون تقدير القول و الاتيان بالجمع لجريه على طريقة العرف في مخاطبة الواحد مخاطبة الجمع، و قد مضى مكرّراً انّ الاكل لا اختصاص له بما يعرفه العرف اكلاً.

بل ادراك كلّ مدرك و فعل كلّ عضو و تحريك كلّ محرّك و تحرّك كلّ متحرّك اكل له ولما كان مراتب الانسان كثيرة كان طيّبات

١. تفسير الصافي ج ٣ ص ٤٠١ و مجمع البيان ج ٤ ص ١٠٨

كلّ مرتبة من جهتها الخلقية ما كانت ملائمة ملذّة لها ومن جهتها الحقيّة ما كانت مباحة مكسوبة بأمر الله مرضيّة لله سواء كانت موافقة لسائر المراتب او لم تكن.

﴿وَأَعْمَلُوا صَالِحًا﴾ ليس المراد به فرداً مالا على التعيين فانّ الانبياء ان لم يكونوا مأمورين بجميع الصّالحات كانوا مأمورين باكثرها، ولم يكتف تعالى من سائر عبادِه بفردٍ مامن الصّالحات فكيف بالانبياء ﷺ.

فالمراد اعملوا صالحاً عظيماً فانّ التّنوين والتّكثير في امثاله بعد ما علم أنّه ليس المراد به فرداً ما اّمّا ان يكون للتّحقير او للتّعظيم.

والتّحقير ايضاً منافٍ لامر الانبياء ﷺ فالمراد هو التّعظيم والصّالح العظيم الذي لا صالح الاّ بصلاحه، هو الولاية.

فعلى هذا ينبغي ان يفسّر الآية هكذا: يا ايّها الرّسل كلوا من الطّيّبات الّتي هي ارزاق الاعضاء والقوى والمدارك من الاعمال القالبيّة الشرعيّة والنّفسانيّة النّبويّة واعملوا صالحاً عظيماً هو الولاية والتّوجّهات والاستعدادات والالهامات والمشاهدات المتعلّقة بها.

﴿إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الاعمال القالبيّة والقلبيّة ﴿عَلِيمٌ﴾ ويجوز ان يكون الخطاب للرّسل و يكون المقصود بالحكم امهم

من قبيل اِيَّاكَ اعْنِي واسمعي يا جاره، او يكون الامم مقصودين معهم.

﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ﴾ اي دينكم او جماعتكم الآمّون لكم المؤمنون بكم .

و سوق العبارة يقتضى ان يقال: هذه اممكم لكنّه تعالى لمّا جمع فى حكاية الخطاب او جمعهم فى اصل الخطاب فى العوالم العالية جمع الامم ايضاً فى لفظ الامّة فانه يطلق على الواحد و الكثير.

و قرئ انّ مفتوحة الهمزة مشدّدة ومخفّفة بالعطف على ما تعملون او بتقدير اللّام لتعليل قوله فاتّقون، وقرئ انّ مكسورة الهمزة بالعطف على انّى بما تعملون عليهم.

﴿أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾ والمقصود من الآية انا ارسلنا الرّسل و بعد ما بلّغوا واجاب لهم اممهم و وقعوا بيننا وبين عبادنا وصاروا ذوى اضافتين اضافة الينا و اضافة الى عبادنا قلنا لهم: يا ايّها الرّسل ﷺ انتم ائمة لعبادنا فاعملوا الاعمال القلبية المرضيّة للنّفوس ولنا حتّى يتأسّى بكم اممكم ولاينزجروا منكم و لاينفروا عنكم و عن دينكم، واعملوا الاعمال القلبية الّتى بها توجّهكم الينا واستفاضتكم منّا حتّى يتمّ تربيتكم لعبادنا بحسب الظاهر والباطن، لاني بما تعملون من الاعمال القلبية والقلبية عليهم.

و لانّ هذه امّتكم فليكن المنظور من اعمالكم صلاح حالهم و انا ربّكم الذى افيض عليكم مابه قوامكم و ما به صلاحكم و صلاح اممكم فاتّقون فى عدم مراقبة حال الامم و عدم التوجّه الى لاخذ مابه صلاح الامم.

﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾ يعنى كان امة كلّ رسول فى زمانه امة واحدة بواسطة مراقبة الرّسول و اجتماعهم على ملّة ففرّقوا امر دينهم بعد ذهاب رسولهم باستبداد بعضهم بالرّأى و عدم انقيادهم لوصيّ رسولهم و اختيار كلّ مذهباً و مسلکاً كما وقع ذلك فى امة محمد ﷺ او تفرّقوا بفرقٍ مختلفةٍ لاجل امر دينهم.

﴿زُبُرًا﴾ جمع الزّبور بمعنى الفرقة، و قرئ زبراً بفتح الباء جمع الزّبرة بمعنى القطعة مثل الغرفة و الغرف يعنى فرّقوا امر دينهم قطعاً مختلفة، او تفرّقوا حالكونهم فرقاً مختلفة.

او هو جمع الزّبور بمعنى الكتاب يعنى جعلوا دينهم كتباً يتوسّلون بها و ينصرفون عن صاحب دينهم و قالوا: كفانا كتابنا كما جعل امة محمد ﷺ امر دينهم مستنداً الى الكتاب السّماوىّ الذى جمعه و الى كتبهم التى دوّنوها لتصحيح دينهم و على التقادير صحّ جعل زبراً مفعولاً ثانياً و حالاً.

﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ استئناف جوابٍ لسؤالٍ مقدّرٍ فى مقام التعليل يعنى تفرّقوا لانّ كلّ حزبٍ منهم كانوا بما عندهم من

العلوم والمسائل والآراء معجبون فارادوا رواج ما عندهم واستنكفوا عن صاحب دينهم.

﴿فَذَرْهُمْ﴾ يعنى اذا كان حال الامم على ما ذكر وحال امتك تصير الى ما ذكر فذر الامم ومنافقى امتك ﴿فِي غَمَرَتِهِمْ﴾ فلا تتعرض لهم بالرد والقبول ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ اى حين العذاب على يدك او يد خليفتك او حين الموت وظهور عليّ عليه السلام.

﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ فيستنكفون لذلك عن وصيك ﴿بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ انه استدراج لهم ومكر ولذا يحسبون ويستنكفون ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ جواب لسؤال مقدر كأنه قيل: لم لا ينبغي هذا الحسبان؟

فقال: لا تا نسارع فى الخيرات لهؤلاء لاولئك وقدمضى بيان هذه

الكلمة فى سورة الانبياء عند قوله تعالى: وهم من خشيته مشفقون.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ يعنى بجملة اياته خصوصاً اياته العظمى من الانبياء والاولياء عليهم السلام يذعنون، او الذين يؤمنون بآيات ربهم بالبيعة العامة او الخاصة او الذين يؤمنون بالبيعة العامة او الخاصة بسبب آيات ربهم بان صارت الآيات الآفاقية و الانفسية سبباً .

لان يتوجهوا الى الانبياء عليهم السلام فأسلموا على ايديهم بالبيعة

العامّة، او الى الاولياء فامنوا على ايديهم بالبيعة الخاصة
﴿وَالَّذِينَ هُمْ﴾ بعد الاسلام او الايمان.

﴿بِرَبِّهِمْ﴾ المضاف وهو ربّهم فى الولاية ﴿لَا يُشْرِكُونَ﴾
بان بايعوا على ايدى غيرهم او توجهوا الى غيرهم او اطاعوا او
اتبعوا اهواءهم.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا﴾ يعطون ما اعطوا من
الصدقات او من جملة الاعمال الالهية وقرئ يأتون مآتوا من
الثلاثى المجرد يعنى يأتون بما اتوا اى يفعلون ما فعلوا.

﴿وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ﴾ خائفة من تقصيرهم فى الاعمال لانّهم
يعملون انّهم لا يستطيعون ان يجاهدوا فى الله حق جهاده
ولا يجاهدون فيه حق جهادهم وفسّر فى اخبارنا هكذا وهو خائف
راج.

و نقل انّ المؤمن جمع احساناً وشفقةً والمنافق جمع اساءةً
وامتناناً.

﴿أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ يعنى قلوبهم وجلة بسبب
انّهم كانوا فى الرجوع والسلوك الى الله او الى ربّه المضاف، او
قلوبهم وجلة من انّهم يرجعون بعد الى الله او الى ربّهم المضاف مع
تقصير، او قلوبهم وجلة من فوت الرجوع الى ربّهم ومن أنّه
لا يمكنهم الرجوع الى الحضور عند الرّب المضاف بالفكر المصطلح

لِلصَّوْفِيَّةِ الَّذِي هُوَ تَمَثَّلُ صُورَةُ الشَّيْخِ عِنْدَ السَّالِكِ.

او قلوبهم وجلة لانهم كانوا فى السلوك الى ربهم المضاف
وكلما قربوا منه استشعروا بعظمته اكثر من السابق وكلما استشعروا
بعظمته اشتدت الخشية والهيبة منه عليهم.

و فى خبرٍ عن امير المؤمنين (عليه السلام) ثم قال: ما الذى اتوا، اتوا والله
الطاعة مع المحبة والولاية وهم فى ذلك خائفون ليس خوفهم خوف
شكٍّ وليكنّهم خافوا ان يكونوا مقصّرين فى محبّتنا وطاعتنا^(١).

﴿أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ فى مقابل
ايحسبون انما نمدّهم به من مالٍ وبين نسارع لهم فى الخيرات.

و انما نسب الفعل ههنا اليهم للاشعار بانّ عملهم و اوصافهم
المذكورة وان لم تكن سبباً فاعلياً للخيرات و مسارعته لكتّها سبب
قابليّ لها وانهم ان وصلوا الى خير كان ذلك بعملهم بخلاف
المسارعة هناك لانّها كانت هناك عبارةً عن الامداد بالمال والبنين
وليس ذلك الاّ من الله وليس مسارعة فى الخيرات بل استدراجاً و
مسارعة من الله فى العقوبة انما يريد الله ليعذبهم بها
فى الحيوّة الدنّيا وتزهق انفسهم وهم كافرون.

﴿وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ اى لاجلها متّصفون بالسّبق، او
سابقون النّاس فى القرب عند الله او سابقون النّاس الى الطّاعة او

الثَّوَابِ او الْجَنَّةِ او هم اخرون لها قبل الاخرة او قبل النَّاسِ و على هذا يكون اللّام زائدة للتقوية.

﴿وَلَا نَكْلَفُ﴾ عطف فيه رفع توهم فانه قديتوهم متوهم انه لا يمكن الجمع بين تلك الاوصاف بحقائقها، او يتوهم انّ الفرحين بما عندنهم لا يقدرّون على الاقدام على الاوصاف فرفع ذلك بقوله **لَا نَكْلَفُ** **نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا** الوسع مثلثة الواو الجدة والطاقة يعنى لانكلف نفساً الا بقدر طاقتها او مايسعه طاقتها بان يكون دون طاقتها.

﴿وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ﴾ رفع توهم اخر فانه قديتوهم انّ الامداد بالاموال والبنين ابطّروهم فلا ينبغي ان يمدّهم الله.

فقال: انّ امددنا واستدراجنا كان بسوء فعلهم ولدينا كتاب هو كتاب اعمالهم الذي يكتبه الحفظة او كتاب هو الكتاب السابق على وجودهم من الالواح العالية ينطق بالحقّ، نسبة النطق الى الكتاب مجاز او لانّ الكتب العالية كلّها حيوة وعلم و شعور و نطق.

﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ بزيادة العقاب او بالعقوبة من دون استحقاق **بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ** فى غفلة غامرة **مِّنْ هَذَا** الكتاب او ممّا ذكر من اوصاف الاختيار السابقين او من اتّصاف الاختيار بتلك الاوصاف او من القران كما فى تفسير القمّيّ.

﴿وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ﴾ التّفَرّق فى الدّين

والفرح بما لديهم والاعجاب بأرائهم او من دون ذلك الجهل والغمرة ﴿هُمْ لَهَا عَمَلُونَ﴾ ممّا يكون عبادة للهوى سواء كان بصورة العبادات او بصورة المعاصي.

﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ﴾ متنعّميهم ﴿بِالْعَذَابِ﴾ غاية لعملهم او لكون قلوبهم فى غمرة، وخصّ المترفين لأنهم كانوا منشأً لكفرهم وكفر غيرهم؛ ولأنّ المترفين لا يتنبّهون ولا يتضرّعون بمؤاخذه غيرهم، والمراد عذاب الموت والآخرة، او عذاب الدنيا، وفسّر بقتلهم يوم بدرٍ وبالاخذ بالجوع حين دعا عليهم رسول الله ﷺ فقال: اللهمّ اشدّد وطأتك على مضر^(١) واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف عليه السلام فابتلاهم بالقحط حتى اكلوا الجيف والكلاب.

﴿إِذَا هُمْ يَجْرُونَ﴾ جأركم رفع صوته بالدعاء وتضرّع واستغاث ﴿لَا تَجْرُوا الْيَوْمَ﴾ بتقدير القول جواب لسؤالٍ مقدّر ﴿إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ﴾ اى لا تنصرون من قبلنا او لا تنصرون من عذابنا.

﴿قَدْ كَانَتْ ءَايَتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰٰ أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ﴾ اى ترجعون والنكص لا يكون الا فى الرجوع عن الخير و قد مضى انّ الناس كلّهم مفطورون على الخير

١. مضر كزفر ابو قبيلةٍ ولقب بمضر الحمراء لانه ورث من ابيه الذّهب، اولآتهم كانوا رفعوا فى الحرب راية حمراء.

وذاهبون علی فطرة الخیر و یشبّه الرّاجع عن الدّین والخیر
 ما لم یقطع فطرته بمن یرجع عن المقصد رجوع القهقری علی عقیبه
 لانه بقاء فطرته کان وجهه الی مقصده وان کان یتنزّل عمّا کان فیه
 من الخیرات الحاصلة له بفطرته او بکسبه.

﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ﴾ ای بالبت او ببلد مکّة، وشهرة
 افتخارهم و استکبارهم بالبلد الحرام والبت الحرام اغنت عن ذکره
 سابقاً، او بالقران.

فانّ تلاوة الآيات تدلّ علیه، او بمحمّد ﷺ فانّ کونه جارياً
 علی السنتهم فی محافلهم قرینه له، ولفظ الباء علی الاولین
 للسببیّة، او صلة مستکبرین بتضمین مثل معنی التّکذیب.

و يجوز ان يكون متعلّقاً بتهجرون، والباء للطرفیّة علی ان
 يكون الضّمیر للبت او الحرم، او للسببیّة او للالصاق علی ان
 يكون الضّمیر للقران او لمحمّد ﷺ.

﴿سَمِرًا﴾ اسم لجماعة السّامرین ای المتحدّثین باللیل بما
 لافائدة فیه او اسم لمحلّ السّمر ﴿تَهْجُرُونَ﴾ ای تقطعون عن
 محمّد ﷺ او تهزأون او تستهزئون او تفجشون قرئ بفتح التّاء وضمّ
 الجیم وبضمّ التّاء وكسر الجیم.

﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ﴾ ای الم یکثرثوا بک وبادعائك
 الرّسالة فلم یدبّروا القران او لم یدبّروا قولک حتّی یعلموا انه لیس

من هوى نفسانى وامراض قلبية واغراض دنيوية.

﴿أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ من الكتاب

والشريعة والرّسول حتى كانوا لم يعرفوا ولم يسمعوا بمثله.

ولذلك ينكرونه ﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ﴾ بالنسب

والحسب وبالصدق والامانة من اول نشوه.

﴿فَهُمْ لَهُوٌ﴾ لالشريعة والكتاب ﴿مُنْكَرُونَ﴾ لعدم معرفته

بحاله ﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِى جِنَّةٌ﴾ جنون ولذلك ينكرونه ﴿بَلْ﴾

ليس شيء من ذلك.

فان الشريعة والرّسالة والكتاب كانت سيرة الهية جارية من لدن ادم و

كان رسولهم معروفاً لهم بالحسب والنسب والصدق والامانة بحيث لقبوه

محمداً الامين وكان فيهم مالم يدع الرّسالة اعقلهم ولكن.

﴿جَاءَهُم بِالْحَقِّ﴾ الذى لم يكن سنخاً لهم لانهم كانوا

باطلين وسنخاً للباطل.

﴿وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ﴾ لعدم سنخيتهم له و

عدم موافقته لاهوائهم.

﴿وَلَوْ أَتَّبَعَ الْخَقُّ أَهْوَاءَهُمْ﴾ الحق المطلق هو الله،

والحق المضاف مشيئة وهى فعله تعالى ثم الولاية ثم النبوة ثم

الرّسالة ثم كل ما كان الحقيّة فيه غالباً والبطان مغلوباً.

﴿لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ لان

اهواءهم لا تتجاوز عما فيه مشتهى نفوسهم من غير ملاحظة غاية
لذلك المشتهى و من غير ملاحظة حقوق من فى عالمهم الصّغير و
من فى العالم الكبير و لو لم يراع الحقوق لفسدت السّماوات
والارض ومن فيهنّ فى العالم الصّغير وفسد من فى العالم الكبير
وفسد سماوات العالم الكبير وارضه لفساد غايتهما التى هى صلاح
من فيها.

﴿بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ﴾ يعنى انّ انكار الحقّ الذى جاء به
محمّد ﷺ امر عظيم وهؤلاء لخروجهم عن الفطرة الانسانية انكروا
انكاراً اعظم منه وهو انكارهم ذكرهم و شرفهم او وعظهم و
نصحهم و قد اتينا نحن ذلك لهم فهو اضراب من الادنى الى
الاعلى.

و المراد بالذكر الرّسول او القرآن او الشّريعة او السّلطنة
﴿فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ﴾ الذى اتيناهم نحن به ﴿مُعْرِضُونَ أَمْ
تَسْأَلُهُمْ﴾ يعنى بل ليس المانع شيئاً من ذلك ولكن
تسألهم ﴿خَرْجًا﴾ فيثقل ذلك الخرج عليهم فينكرون رسالتك لذلك
فلا تسألهم ذلك ان كنت تسألهم ﴿فَخَرَجُ رَبِّكَ خَيْرٌ﴾ لك من كلّ
خراج فانّ خراجه كلّ ما سواه.

﴿وَهُوَ خَيْرُ الرَّزْقَيْنِ﴾ قد سبق بيان كونه خير الرّازقين
فى سورة الحجّ ﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾

جملة حاليّة يعنى ليس انكارهم لأنك تدعوهم الى صراطٍ معوجّ فلم يقبله عقولهم كأنّه قال ام تدعوهم الى صراطٍ معوجّ.
 ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ وضع الظاهر موضع المضمّر لتعليل الحكم، وللإشارة الى ذمّ آخر لهم وهو فى معنى لكن الذين لا يذعنون بالآخرة ﴿عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكِبُونَ﴾ اى عادلون ولذلك ينكرون وقد فسّر الصّراط المستقيم فى الآية بولاية على الله وعدولهم عن الصّراط بعد ولهم عن على عليه السلام او عن الامام.

و عن امير المؤمنين عليه السلام ان الله تبارك وتعالى لو شاء لعرفّ العباد نفسه ولكن جعلنا ابوابه و صراطه وسبيله و الوجه الذى يؤتى منه، فمن عدل عن ولايتنا او فضّل علينا غيرنا فانّهم عن الصّراط لنا كبون^(١).

﴿وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا﴾
 لداموا على الخصومة ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ فى طغيانهم متعلّق بلجّوا او بيعمّهون اى يتردّدون فانّ العمه بمعنى التردّد فى الضلال والتّحير فى الطريق.

روى أنّهم قحطوا حتّى اكلوا العلهر^(٢) فجاء ابوسفیان الى

١. تفسير الصافي ج ٣ ص ٤٠٦

٢. العلهر كزبرج طعام يتخذ من الدم والوبر كانوا فى الجماعة يتخذونه.

رسول الله ﷺ فقال: أنشدك الله والرحم الست تزعم أنك بعثت رحمةً للعالمين قتلت الإباء بالسيف والابناء بالجوع فنزلت^(١).
 ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ﴾ يعنى القتل يوم بدرٍ او الجوع و القتل و الخوف ﴿فَمَا اسْتَكَانُوا لِلرَّبِّهِمْ﴾ استكان استفعل من الكون بمعنى الذلّ، او افتعل من السكون اشبع فتحة الكاف وله النّظير فى لغتهم مثل المنتزاح فى المنتزح يعنى انهم مااستكانوا حين الابتداء.

﴿وَمَا يَتَضَرَّعُونَ﴾ والحال انّ المقصود من ارسال الرّسل وانزال العذاب تضرّع العباد واستكانتهم لربهم فكيف يتضرّعون حين رفع العذاب عنهم وقدفسّر الاستكانة بالدّعاء وبالخضوع والتّضرّع بالدّعاء، وبرفع اليدين بالدّعاء.
 ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ يعنى انّ شيمتهم العتوّ فى كلّ حال حتّى اذا انفتح عليهم باب من جهنّم او باب عذاب اخر مثل عذاب فتح مكّة او باب الى العذاب حين الموت او حين الرّجعة كما فى الخبر.

﴿إِذَا هُمْ فِيهِ﴾ اى فى الباب او فى العذاب ﴿مُبْلِسُونَ﴾ متحيّرون ائسون عن الخير او مبتلون بالشرّ ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ التفات من التّكلّم الى

١. تفسير الصافى ج ٣ ص ٤٠٦، نقله عن الكتاب الجوامع

الغيبة بالنسبة الى المتكلم، و من الغيبة الى الخطاب بالنسبة الى المخاطبين وصرف للخطاب من محمد ﷺ اليهم.

و الجملة حال او معطوفة والمقصود انه تعالى لم يمنعهم ما به يتدبروا القول فلم يكن منه تعالى اهمال لما يحتاجون اليه فى تدبير القول لكنهم لكفر انهم بانعم الله كفروا بمثل هذه النعم التى هى اصل جميع النعم ولم يستعملوها لما خلقت لاجله من النظر والعبرة وتمييز الحق عن الباطل والمبطل من المحق.

ولذلك قال ﴿قَلِيلًا مَّا﴾ اى شكراً قليلاً ﴿تَشْكُرُونَ﴾ فلانستعملون النعم فى وجهها، ولما كان المقصود انه لامانع من قبله فى قبولهم الرسالة اتى بهذه الثلاث التى هى المحتاج اليها فى التدبير والتمييز دون سائر المدارك والقوى.

﴿وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ اى خلقكم فيها ﴿وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ يعنى انه مبدؤكم ومعادكم فلا ينبغى ترك النظر فى نعمه و ترك التدبر فى امره ونهيه.

﴿وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ اى تعاقبهما او زيادة كل منهما ونقصانه او اختلاف كل مع الآخر بالزيادة والنقصان او فى الكيفية او فى الاظلام والاضاءة والمراد بالليل والنهار صورتهم المشهودة فان تعيش الانسان واسباب تعيشه منوطة بهما.

او اعمّ منها كأنّه قال: وهو الذي يجعل سائر المتضادات بين العباد كما أنّه يحيى ويميت ويوجد هذين المتضادين بين عبادّه، واللام في مثله يجوز ان يكون هي اللام الداخلة على المبدأ او الغاية او المملوك.

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ذلك فتعلّموا انّ من من بيده ذلك كلّ حقيق بان يتضرّع عليه ويسأل منه وينقاد له ﴿بَلْ قَالُوا﴾ يعنى أنّهم لا يتفكّرون حتّى يعلموا انّ الله هو المبدئ المعيد بل قلّدوا ابناءهم الجهلة واسلافهم الضالّين فقالوا.

﴿مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ قَالُوا أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾ يعنى استغربوا البعث الذي ينبغي ان يقرّوا به ﴿لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ﴾ ولو كان حقّاً لظهر اثره في تلك المدة المديدة.

﴿إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ الاساطير الاحاديث التي لانظام لها جمع الاسطار والاسطير بكسر الهمزة فيهما والاسطور بضمّها وقد يلحق التاء بالثلاثة بمعنى الحديث الذي لانظام له، واما الاساطير جمع الاسطار جمع السطر بمعنى الخط والكتابة فغير مناسب.

﴿قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ يعنى أنّهم يقرّون انّ الخالق هو الله فذكّرهم الاقرار ثمّ نبّههم على انّ

الابداء اصعب من الاعداء ﴿سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ﴾ يعنى انهم يظهرون فى جوابك اقرارهم بانه المبدء فنبههم بعد ذلك .

﴿قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ انّ الاعداء اسهل من الابداء ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ يعنى من خالقهما ومدبّر امورهما مع عظمهما وكثرة مافيهما من الملائكة والكواكب.

﴿سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ﴾ و قرئ: سيقولون الله، وهو اوفق بالسؤال ﴿قُلْ﴾ لهم بعد الاقرار بانّ الله خالقهما ومدبّرهما ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ سخطه فى مخالفته ومخالفة رسوله ﷺ فى انكار الاعداء او مطلقاً.

﴿قُلْ مَنْ مِ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يعنى من بيده تدبير كل شيء و التصرف فيه و التسلط عليه فانّ الملكوت هو باطن الاشياء المسلط عليها والمتصرّف فيها باى تصرف شاء، ﴿وَهُوَ يُجِيرُ﴾ اى يغيث ﴿وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ﴾ يعنى لا احد يغيث مغضوبه و قرئ بدون اللام ﴿سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ﴾ ان كنتم تعلمون قُلْ فَأَنّى تُسْحَرُونَ اى كيف يخيل اليكم الحقّ باطلاً مع وضوحه او كيف تعملون عن صحّة الاعداء مع ظهور الادلّة او كيف تخدعون.

﴿بَلْ﴾ ليس انكارهم وقولهم ذلك عن خفاء دليل المدعى ولا عن ظهور دليل الانكار لكن ﴿أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ﴾ الذى هو الولاية فى مظهر الرسول ﷺ الذى ليس فى وجوده الا الحقّ والبعث

والحشر، و الاقرار بالرسول ليس الا من اثار الحق؛ **وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ** مطلقاً ليس في وجودهم جهة صدق حتى يصح تقييد كذبهم بغيرها ومن لم يكن في وجوده جهة حق وصدق لا يصدق الحق الذي اتيناهم به.

مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ جواب سؤالٍ مقدرٍ كأنه قيل: قد علم حال منكرى البعث فما حال من جعل الله ولداً ومن جعل معه الهة اخرى أصحيح هذا منهم ام لا ؟

فقال: ما اخذ الله من ولدٍ لانّ الولد ما يكون مماثلاً للوالد في الذات لو ازمها فلو كان لله ولد لكان مثله الهاً ولو كان مثله الهاً اخر لزمه ما لزم كون الالهة معه ولذلك لم يأت ببرهان بطلانه واكتفى ببرهان تعدد الآلهة.

وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَظَهَرَ اذا ظرف لمحذوف والتقدير لو كان معه اله اذا لذهب **كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ** يعنى لو كان الاله اثنين لا يخلو اما ان يكونا قادرين قويين او عاجزين ضعيفين، او يكون احدهما قادراً قوياً والآخر عاجزاً ضعيفاً، فان كان احدهما قوياً والآخر عاجزاً يكون الاله واحداً، وان كانا ضعيفين لم يكن شيء منهما الهاً للضعف الظاهر فيهما، وان كانا قويين قديرين لزم ان يكون كل منهما قادراً عاجزاً غالباً مغلوباً؛ و هو محال.

وذلك لأن اقتضاء الآلهة القدرة التامة واقتضاء القدرة التامة ان يكون كل ماسواه مقدوراً له فلو فرض الآله اثنين لزم ان يكون كل واحد منهما قادراً لفرض الآلهة فيه مقدوراً لغيره لفرض الآلهة غيره، فهذه الحجة من الله تعالى برهان تام لو انفصم اليه بعض المقدمات المذكورة المعلومة من عنوان الآلهة ويكون معنى قوله لعلا بعضهم على لعلا كل بعض منهم على كل بعض يجعل اضافة البعض للاستغراق.

﴿سُبْحَانَ اللَّهِ﴾ بمنزلة النتيجة للسابق ﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾ من الولد والشريك ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

اعلم، ان العلم كما مضى في اول الكتاب وفي سورة البقرة قديكون بحضور ذات المعلوم عند العالم ويسمى علماً حضورياً وهذا علم حقيقة ولا يكون هذا العلم الا باحاطة العالم على المعلوم وصيرورة المعلوم من شؤن العالم واطلاله، وقديكون بحصول صورة من المعلوم عند العالم تكون تلك الصورة هي المعلومة حقيقة والمعلوم يكون معلوماً بالعرض بالآلذات، وان كان مقصوداً بالآلذات.

و هذا العلم يسمى بالظن لانفكاك معلومه عنه وجواز عدم مطابقته له، و علم البارى تعالى شأنه بالاشياء من القسم الاول لان

صفحة الاعيان بالنسبة اليه تعالى كصفحة الاذهان بالنسبة اليها، ونسبة جميع الموجودات اليه تعالى كنسبة الصور الذهنية اليها، فكما ان الصور الذهنية محاطة لنا و منوطة بارادتنا و التفاتنا اذا اردنا بقاءها كانت باقية و اذا اردنا فناءها صارت كذا الموجودات المعلومات له تعالى بالنسبة اليه.

و المراد بالغيب والشهادة عالم الغيب الغائب عن المدارك الحيوانية وعالم الشهادة المدرك بها، ولما كانت الموجودات بحكم العقل محصورة فيهما فقله عالم الغيب و الشهادة بمنزلة عالم جميع الموجودات.

و لما كان علمه بجملة الموجودات بنحو الاحاطة والتسلط على الابقاء والافناء كان قوله عالم الغيب والشهادة بمنزلة محيط بجملة الموجودات قاهر على الكلّ ولذلك اتى بقوله فتعالى عما يشركون بنحو التفريع واتى ههنا بفاء التفريع دون قوله سبحانه الله عما يصفون مع ان كلا منهما تفريع ونتيجة لسابقه.

لان في قوله سبحانه الله معنى التعجب، فانه قلما يستعمل خالياً من التعجب والمناسب لانشاء التعجب القطع عن السابق بخلاف تعالى عما يشركون فانه خال عن التعجب و اخبار بنتيجة السابق.

﴿قُلْ رَبِّ اِمَّا تُرِيْنِي﴾ ان ترني ﴿مَا يُوعَدُوْنَ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ﴾ وضع الظاهر موضع

المضمر لَذَمٍّ آخر والجملة تهديد لهم بترقب نزول العذاب عليهم.
﴿وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِيرُونَ أَدْفَعُ﴾
 جواب لسؤالٍ مقدّر؛ كأنه قال: فما افعل بهم؟ - قال: ادفع **﴿بِ﴾**
 الخصلة **﴿الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾** أو بالحسنة التي هي احسن أو
 بالدّفعة التي هي احسن **﴿السّيئة﴾** أي سيئة نفسك أو سيئة غيرك
 والخطاب لمحمد ﷺ لكن أمته مقصودة بالخطاب وهذا تأديب
 حسن له ولائته.

بيان في الدّفع بالاحسن الى المسمى

اعلم، انّ رفع اساءة المسمى يتعلّق بالاساءة اليه بما يتعلّق بالاساءة اليه من قتله و
 قطع اطرافه و شقّها وضربه زائداً على قدر اساءته او مساوياً او ناقصاً منه، والعفو عنه و
 الصّفح أي تطهير القلب من الحقد عليه و الاحسان اليه.

و الخصلة الحسنى على الاطلاق هي الاحسان الى المسمى فانه يترتب عليه المحبة
 والوداد ويتعقّبها مافى قوله تعالى فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم.

و لمّا لم يكن الافعال حسنها وقبحها الاّ باضافتها الى مبادئها وغاياتها، وان كانت
 متعدّية اعتبرت اضافتها الى من وقعت عليه بل قديعتبر فيهما الاضافة الى المكان والزّمان
 والآلة والحاضرين وغيرها لم يكن المراد الدّفع بالاحسن مطلقاً بل الدّفع بالاحسن بالاضافة
 الى الفاعل والمنفعل و المكان و الزّمان وغير ذلك لانّ صاحب النّفس التي لم ترض من الجاني
 الاّ بقتله او باضعاف جنايته لم يكن الدّفع منه بالاحسن الاّ بالاعتصاف.

و من يقدر على كظم الغيظ كان الدّفع بالاحسن منه بكظم الغيظ، ومن يقدر على

الصَّفَح كان الصَّفَح منه احسن، ومن يقدر على الاحسان الى المَسِيء كان الاحسان منه احسن، و الاحسان الى الجانى الذى يزيد الاحسان فى طغيانه لم يكن حسناً بل كان قبيحاً وهكذا ترك التعرّض لمن يزيد عدم التعرّض فى اعتدائه.

و هكذا الحال بالنسبة الى الزّمان والمكان والآلات والسّامعين والشّاهدين فعلى هذا كان معنى الآية انظر الى المَسِيء وحالاته وزمان رفع اساءته ومكانه فادفع بالثى هى احسن بالنظر الى جميع ما يضاف الدّفع اليه السيئة سواء كانت تلك السيئة من جنودك وقواك او من انسان سواك، او من حيوانٍ سوى الانسان فاقتل من ينبغى ان يقتل واقطع من ينبغى ان يقطع اطرافه، واقتصّ ممّن ينبغى ان يقتصّ منه واضرب، من ينبغى ان يضرب، وادّب لساناً من ينبغى ان يؤدّب لساناً، واحسن الى من ينبغى ان يحسن اليه.

و قوله تعالى: فاذا الذى بينك وبينه عداوة كآته ولئى حميم اراد بالاحسان فيه فعلاً يلائم و يوافق مرتبة المَسِيء من غير نظرٍ الى حال الفاعل ولا الى حال المَسِيء كما يجوز ان يكون المراد بالاحسان فيه فعلاً يلائم و يوافق مرتبة المَسِيء من غير نظر الى حال الفاعل ولا الى حال المَسِيء كما يجوز ان يكون المراد بالاحسان ههنا ايضاً ذلك بقرينة قوله تعالى.

﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾ فانّ معناه ولا تتعرّض لهم بالزّجر و المكافاة لأنّ نحن اعلم بما يصفون، و لفظة ما مصدرية او موصولة، ﴿وَقُلْ﴾ اذا ازعجك الشّيطان للاساءة الى المَسِيء ﴿رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ الهمز الغمز والضغط والطرد والدفع والضرب والعصّ والكسر، و همزات الشّياطين زعجاتهم و ضغطاتهم.

﴿وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾ فانّ حضورهم ليس

الآن لمناسبة ما بيني وبينهم ويتوَلَّد من حضورهم مناسبة اخرى
فاعذني من حضورهم يعنى من مناسبتى لهم وتوَلَّد مناسبة اخرى
منهم.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ غاية ليصفون او
لكاذبون او لقوله قالوا مثل ما قال الاولون .

﴿قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ اتى بارجعون جمعاً امّا
لتشريك الملائكة معه تعالى او لتعظيم الربِّ ﴿لَعَلِّيْ أَعْمَلُ
صَالِحًا﴾ فرداً من الاعمال الصّالحة او صالحاً عظيماً هو ولاية
على بن ابي طالب عليه السلام لانه يظهر حينئذ ان الربِّ المضاف كان
عليّاً عليه السلام، وان لا يقبل عمل الا بولايته وان لا صالح الا هى، وان كل
صالح صالح بها.

﴿فِيمَا تَرَكْتُ﴾ اى فى الدنيا التى تركتها او فى الاعمال
التي تركتها، او فى الولاية التي تركتها وقد فسّر فى الاخبار
المتروك بالزّكوة المتروكة ﴿كَلَّا﴾ جواب وردع لسؤالٍ مقدّر كأنه
قيل: هل يجيب الله سؤالهم؟

فقال: كلاً وارتدع عن هذا السؤال او كأنه قيل: هل يعمل
صالحاً ان رجع الى الدنيا؟

قال: كلاً ﴿إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا﴾ وليس اجابة لها او ليس
يعمل صالحاً ان رجع ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ﴾ امامهم او خلفهم فان

الكفار حين الرجوع الى الآخرة يكونون مقبلين على الدنيا ومدبرين عن الآخرة لتعلق قلوبهم بالدنيا ووراء بتثليث الآخرة مبنية، والوراء معرفه باللام بمعنى قدام وخلف.

﴿بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ للحساب او للجنة والنار والمراد يوم القيامة و يوم انتهاء البرزخ و انتقال اهل الجنة الى الجنة و اهل النار الى النار.

بيان لترقى الارواح في البرزخ

و البرزخ هو الحاجز بين الشئيين ويسمى ما بين عالم الطبع وعالم المثال برزخاً لكونه بين الدنيا والآخرة فان الدنيا دار ابتلاء وامتحان و الآخرة دار راحة وقرار، والبرزخ بينهما هو الذي يدخله الانسان بعد الموت و لا يستقر فيه بل يجوزه سريعاً او بطيئاً بتعب او براحة، وهو الذي يسمى بهور قوليا وبعده جابلسا كما ان قبله جابلقا وهو المدينة التي لها الف الف باب ويدخله كل يوم مالا يحصى من خلق الله ويخرج منه كل يوم مثل ذلك .

و قد سبق الاشارة اليه في سورة البقرة عند قوله تعالى: فسجدوا الا ابليس وفي غيرها، وقد اختلف الاقوال في ان للانسان بعد الموت ترقياً وتنزلاً فقل: ان الترقى والتنزل والخروج من القوة الى الفعل لا يكون الا في الدنيا لان حامل القوة وهو المادة لا يكون

الآ في الدنيا وبعد الموت والانفصال من المادة لا يكون قوّة حتّى يكون خروج من القوّة الى الفعلية العلوية او السفلية.

فلا يكون الترقى والتّنزل، والمأثور من الانبياء ﷺ واتباعهم انّ عالم البرزخ عالم فيه يتخلّص النفوس عن شوائبها الغريبة فان كانت النفوس سجيّنة تخلّصت من شوائب العلّيين حتّى اذا بلغت الى الاعراف لم يكن عليها من العلّيين شيء، واذا كانت عليّينية تخلّصت من شوائب السجّين.

فاذا بلغت النفوس الى الاعراف خالصة من الشوائب الغريبة دخلت كلّ منها مقرّها من الجحيم والجنان وهذا فى الحقيقة طرح للغرائب وظهور لما هو ذاتى وليس خروجاً من القوّة الى الفعلية بل ظهور للفعلية الحاصلة فلا منافاة بين ماورد فى الشرائع الالهية وبين ما قاله الحكماء من طريق الموازين العقلية وليس الوقوف فى البرازخ لكلّ احد بل الخارج الى الفعليات السفلية من غير بقاء اثر من الفعليات العلوية عليه، والخارج الى الفعليات العلوية من غير بقاء شوب من الفعليات السفلية عليه اذا ماتا دخلا مقرّهما من غير وقوف، وماورد انّ بعض الناس يمرّ على الصراط كالبرق الخاطف، اشارة اليهما.

وغير هذين الصّنفين له وقوف فى البرازخ قليلاً او كثيراً معذباً او غير معذب حتّى يخلص من الشوائب الغير الذاتيّة ويدخل

مقرّه، ولا شكّ فى أنّ المسلم قد يكون له برزخ.

وأما المؤمن الذى بايع البيعة الخاصة وقبل الولاية ودخل الايمان فى قلبه ودخل هو فى امر الائمة فاكثر الاخبار تدلّ على ان ليس له برزخ ويكون برزخه وخلصه من الشوائب قبل الموت، وعند الموت لا يكون عليه شوب حتّى يحتاج الى الوقوف فى البرازخ.

و فى بعض الاخبار دلالة على أنّ المؤمن ايضاً قد يوقف فى البرازخ وشهود اهل الشهود يدلّ على ذلك لكن هذا الوقوف لقليل من المؤمنين الضّعيف الايمان، واكثرهم لا يوقف لهم فى البرازخ. و التّحقيق أنّ المؤمن اذا خرج من حدود نفسه او لم يخرج لكن كان فى وجوده قوّة مهيجّة له على الخروج لا يوقف فى البرازخ، واذا لم يخرج من حدود نفسه ولم يكن له قوّة مهيجّة على الخروج وكان راضياً ببيت نفسه مطمئناً بارض طبعه يوقف لا محالة فى البرازخ بحسب تفاوت غرائبه وتفاوت تشبّثها وقدشوهده لبعض المؤمنين تكرار الموت ونزع الرّوح فى البرزخ.

فاتّقوا اخوانى وقوفات البرزخ وموتاتها، ولتنتظر نفس ماقدّمت لغد؛ فما ورد من أنّ المؤمن لا يخرج من الدّنيا الاّ بعد طهارته من الذّنوب.

إنّما هو لمن كان خارجاً من حدود نفسه او من كان فيه قوّة مهيجّة، و ما شعر بوقوفه فى البرزخ كان لمن لم يخرج ولم يكن فيه قوّة مهيجّة.

﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ﴾ الصّور بضمّ

الصّاد وسكون الواو القرن الذى ينفخ فيه.

شرح فى نفخ الصور

و ورد فى الاخبار أنّه قرن من نورٍ ينفخ فيه اسرافيل وله رأس وطرفان فينفخ فيه اسرافيل فيخرج الصوت من الطرف الذى يلى الارض فيموت اهل الارض، ويخرج الصوت من الطرف الذى يلى السماوات فيموت اهل السماوات ثمّ يمكث الارض والسماوات خالية من اهلها وسكانها ماشاء الله بعد ماامات الله جبرائيل وميكائيل و اسرافيل و عزرائيل.

ثمّ ينفخ الله فى الصور او يبعث الله اسرافيل فيأمره فينفخ فى الصور مرّة اخرى وله ثقب بعدد ارواح الخلائق فيخرج الصوت من احد طرفيه الذى يلى السماوات فلايبقى فى السماوات احد الاّ حىي وقام كما كان ويعود حملة العرش و يحضر الجنّة و النار و تحشر الخلائق للحساب.

وقيل: انّ الصور ههنا وفى غير هذا الموضع ممّا ذكر من امثال الآية جمع الصورة ويؤيد هذا قراءته بضمّ الصاد وفتح الواو وبكسر الصاد وفتح الواو فانّهما ليسا الاّ جمع الصورة بمعنى الشكل والهيئة.

ونسب الى السّجّاد عليه السلام انه سئل عن النفختين كم بينهما؟ قال: ماشاء الله، فأخبرنى يابن رسول الله ﷺ كيف ينفخ فيه؟ فقال: امّا

التّفخة الاولى فانّ الله عزّ وجلّ يأمر اسرافيل فيهبط الى الدّنيا ومعه الصّور وللصّور رأس واحد وطرفان و بين رأس كلّ طرف منهما الى الآخر مثل ما بين السّماء الى الارض، فاذا رأت الملائكة اسرافيل قد هبط الى الدّنيا ومعه الصّور.

قالوا: قد اذن الله تعالى فى موت اهل الارض وفى موت اهل السّماء، قال: فيهبط اسرافيل بحظيرة بيت المقدّس وهو مستقبل الكعبة فاذا راه اهل الارض قالوا: قد اذن الله تعالى فى موت اهل الارض فينفخ نفخة فيخرج الصّوت من الطّرف الّذى يلى الارض فلا يبقى فى الارض ذوروح الاّ صعق و مات، و يخرج الصّوت من الطّرف الّذى يلى السّماوات فلا يبقى فى السّماوات ذوروح الاّ صعق و مات، الاّ اسرافيل.

قال ﷺ: فيقول الله لاسرافيل: يا اسرافيل مت؛ فيموت اسرافيل، فيمكثون فى ذلك ماشاء الله، ثمّ يأمر السّماوات فتمور، ويأمر الجبال فتسير؛ وهو قوله تعالى يوم تمور السّماء موراً، وتسير الجبال سيراً يعنى يبسط ويبدّل الارض غير الارض يعنى بأرض لم تكسب عليها الذّنوب بارزة ليس عليها جبال ولا نبات كما دحاها أوّل مرّة ويعيد عرشه على الماء كما كان أوّل مرّة مستقلاً بعظمته وقدرته قال ﷺ: فعند ذلك ينادى الجبّار تبارك وتعالى بصوتٍ من قبله جهورىّ يسمع اقطار السّماوات والارضين: لمن

الملك اليوم؟

فلا يجيبه مجيب فعند ذلك يقول الجبار عز وجل مجيباً
 لنفسه: لله الواحد القهار وانا قهرت الخلائق كلهم وامتهم انى انا الله
 لا اله الا وحدى، لا شريك لى ولا وزير، وانا خلقت خلقى بيدي، وانا
 امتهم بمشيئتي، وانا احييهم بقدرتي.

قال عليه السلام: فينفخ الجبار نفخة اخرى فى الصور فيخرج من احد
 الطرفين الذى يلى السماوات فلا يبقى فى السماوات احد الا حىي
 وقام كما كان، ويعود حملة العرش ويحضر الجنة والنار ويحشر
 الخلائق للحساب، وقدورد غير ذلك من الاخبار مفصلاً من اراد
 فليرجع الى المفصلات.

ولما كانت النسب الجسمانية من التاسب و المصاهره و
 هكذا ولاء العتق لا تحصل الا بتوسط المادة الجسمانية و
 الاعتبارات الجرمانية سواء حصل التاسب بين النفسين بتلك النسبة
 الجسمانية او لم يحصل، وبالنفخة الاولى يخلص النفوس من المادة
 الجرمانية سواء صارت متعلقة بابدانٍ مثالية او كانت مجردة عن
 ذلك، وبالنفخة الثانية لا تعود المواد بل الاجسام مجردة عن موادها
 كان كل نسبة وخلّة جسمانية منقطعةً فى النفختين الا النسب
 الروحانية التى تحصل للانسان باحدى البيعتين او بالسنيّة
 والتوادم بين المتناسبين فلا يبقى انساب جسمانية بينهم.

﴿يَوْمَ مَازٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ امّا فی النّفخة الاولى فظاهر
وامّا فی النّفخة الثانية ففي موقف الحساب لافى جميع المواقف
فانّ فی بعض المواقف يقبل بعضهم على بعض يستاءلون.

﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ قدمضى تحقيق الوزن والميزان
وبيان الموازين فى اول سورة الاعراف فى نظير الآية.

﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ
فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ لانّهم ضيّعوا بضاعتهم
الّتى هى فطرتهم الانسانيّة ومدة عمرهم من غير اكتساب كمال
لنفوسهم فأنفدوا بضاعتهم من غير عوض ﴿فِي جَهَنَّمَ
خَالِدُونَ﴾ لعدم بقاء الفطرة الّتى تكون غير ملائمة للجحيم
ومخرجة منها.

﴿تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾ لفح النّار بحرّها: احرقت، والجملتان
خبران بعد خبر او الذين خسروا انفسهم صفة وفى جهنّم خالدون خبره.
او فى جهنّم خالدون حال وتلفح وجوههم خبر، او الجملتان
حالان مترادفتان او متداخلتان او مستأنفتان.

﴿وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ﴾ كلح: كمنع كلوحاً وكلاحاً بضمهم
تقلّص شفتاه فى عبوسٍ سواء كان فى تبسّم او غيره وهذه الجملة حالّة او معطوفة.
﴿أَلَمْ تَكُنْ أَتَىٰ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ جملة مستأنفة بتقدير
القول و جواب لسؤالٍ مقدّر كأنّه قيل: ما يقال لهم حينئذٍ؟

فقال: يقال: لتأنيبهم: ألم تكن آياتي تتلى عليكم ﴿فَكُنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ قَالُوا﴾ هذا ايضاً جواب لسؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل: فما يقولون؟ - فقال: يقولون لكنّه عدل الى الماضي لتحقق وقوعه.
 ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ فلم تدعنا نتبع آياتك وقادتنا الى تكذيب الآيات وسوء العاقبة.

﴿وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ﴾ بحسب الفطرة ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا﴾ الى ما كنا فيه.

﴿فَأَنَّا ظَلِمُونَ﴾ كأنهم اعتذروا عن تكذيب الآيات في الكرة الاولى بكونهم مقهورين للشقوة وعدم رادع لهم من اتباع الشهوة لامن انفسهم ولامن الخارج لانهم كانوا ضالّين عن الطريق فما امكن لهم التوسّل بآثار الطريق وعقباتها.

وقالوا: ان رجعنا لانكذب لماعلمنا الطريق واثارها وعقباتها فلا نخرج ولا نضلّ عن الطريق.

واذا لم نضلّ عن الطريق لم نضلّ عن صاحبها، واذا لم نضلّ عن صاحبها لانكذب وان نكذب كنّا حينئذٍ ظالمين بوضعنا التّكذيب الذي لا ينبغي لنا موضع التّصديق الذي كان من شأننا، واما التّكذيب السابق فكأنّه كان مقتضى ضلالتنا ولم يكن ظلماً منا.

﴿قَالَ أَخْسُوا فِيهَا﴾ اخساً كلمة تقال لزجرا الكلب
 ﴿وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾ هاتان الكلمتان اظهر لغاية السّخط عليهم وردع

لهم عن ساحة حضوره ومحلّ خطابه.

﴿إِنَّهُ وَكَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ﴾ حالاً وقالاً
﴿رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾

یعنی ان جماعه من عبادى وهم الذين تولّوا عليّاً عليه السلام بالبيعة الخاصة
توسّلوا بى وتضرّعوا علىّ والتجأوا الىّ.

﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا﴾ قرئ بضمّ السّين وكسرهما
﴿حَتَّىٰ أَنْسَوَكُمُ﴾ يعنى صاروا بسبب اشتغالكم باستهزائهم اسباباً
لنسيانكم ﴿ذَكَرَى﴾ واسباباً لضلالكم لانكم كنتم ضالّين بفطرتكم
﴿وَكُنْتُمْ مِّنْهُمْ تَضْحَكُونَ﴾ وهؤلاء كانوا اوليائي و كان الاستهزاء بهم

استهزاء بى فجزيتكم ذلك الجزاء واکرمتمهم غاية الاكرام.

﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا﴾ على استهزائكم
وايدائكم ﴿أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ قرئ بفتح الهمزة مفعولاً لجزيتهم،
وبكسر الهمزة مستأنفاً فى مقام التعليل .

يعنى جزيتهم احسن الجزاء بان جعلتهم مخصوصين بالفوز
والنّجاء، او فائزين بمراداتهم، او فائزين بكمالات الانسان ولذائده
مطلقاً.

﴿قَالَ﴾ اى قال الله او الملك الموکّل بهم وقرئ قل: على ان
يكون امراً للملك الموکّل بهم ﴿كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ اى حين
الحياة الدّنيا او فى ارض القبور بعد الموت.

﴿عَدَدَ سِنِينَ قَالُوا الْبَيْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ فَانَّهُمْ

لدهشتهم و وحشتهم استقلوا مدّة لبثهم فى الدنيا او فى القبور.

﴿فَسَلِّ الْعَادِّينَ﴾ اى الملائكة الموكّلين بحفظ الاعوام

والشهور و الايام علينا يستشهدون الملائكة على صدق مقاتلتهم او

كأنهم يلتفتون انهم مخالطون متحيرون فى تعيين الايام والشهور و

يقولون: لا علم لنا بما نقول فاسئل الملائكة.

﴿قَالَ﴾ الله او الملك وقرئ: قل مثل سابقه ﴿إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا

قَلِيلًا لَّوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ لماخالطتم او لفظة لو للتّمني.

﴿أَفَحَسِبْتُمْ﴾ اى اما تأملتم او اهتمتم فحسبتم ﴿أَنَّمَا

خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ عبث كفرح لعب وكضرب خلط ﴿وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا

لَا تُرْجِعُونَ﴾ و هذه الجملة مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ بتقدير

القول اى نقول: افحسبتم انّا خلقناكم من غير استكمالٍ لكم ومن

غير استبقاءٍ فكذبتم و اتبعتم اهواءكم و أعرضتم عن رسلنا و خلفائنا.

﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ الذى لا يشوبه باطل عن

العبث والفعل الذى لم يكن له غاية ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ فلا حاجة له

الى من يعضده فيخلق خلقاً يعضدونه ثم يهلكهم من غير غاية

﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ ومن كان ربّاً للعرش وهو

جملة الموجودات لم يكن له حاجة الى الخلق بل يخلقهم

ليجود عليهم.

لا يزالان للمشرّكين على جعلهم دونه الهة

﴿وَمَنْ يَدْعُ﴾ جملة حاليّة او معطوفة على لاله الا هو
 ﴿مَعَ اللَّهِ﴾ الَّذِي لاله الا هو ﴿إِلَهًا آخَرَ﴾ من الاصنام
 والكواكب والظلمة واهريمن او من يدع مع عليّ عليه السلام اماماً اخر ﴿لَا
 بُرْهَانَ لَهُ وَبِهِ﴾ لَانَّ من يدعو الهاً له على الهته برهان كمن
 يدعو الانبياء والاولياء عليهم السلام لظهور برهان صدقهم في ادعائهم فهو
 موحد لامشرك ومثاب لامعاقب ولكن الَّذِي يدعو الهاً او اماماً
 لا برهان له على صدقه.

﴿فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ كناية عن شدة العقاب
 وسوء الحساب ﴿إِنَّهُ وَلَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ جواب لسؤالٍ عن
 العلة كانه قال: فانه كافر ولا يفلح الكافرون.

﴿وَقُلْ﴾ خطاب لمحمد صلى الله عليه وآله او عامّ وعطف على مقدر كانه
 قال: تذكر او ذكر ما ذكرنا وتوسّل بنا واسئلنا .

وقل ﴿رَبِّ اغْفِرْ﴾ مساوينا التي يلزمننا من الاشتغال
 بكثرات وجودنا والكثرات الخارجة من وجودنا من اتّباع اهويتنا
 والنّظر الى غيرك في فعالنا ﴿وَأَرْحَمْ﴾ بعد التّفصّل بالمغفرة
 ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ جملة حاليّة وذكر له تعالى باتّصافه
 بكمال مسؤله استرحاماً منه.

سُورَةُ النُّورِ

و هي مدنيّة كلّها بلا خلافٍ وهي اربع وستون آيةً.
روى أنّ رسول الله ﷺ قال: لاتنزلوهنّ الغرف ولاتعلموهنّ
الكتابة وعلموهنّ المغزل و سورة النور^(١).
وعن الصادق عليه السلام حصّنوا اموالكم وفروجكم بتلاوة سورة
النور، وحصّنوا بها نساءكم فإنّ من أدمن قراءتها في كلّ ليلة او في
كلّ يوم لم يزن احد من بيته ابداً حتّى يموت^(٢).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سُورَةٌ﴾ قد مضى في أوّل الفاتحة بيان السورة وقرئ ههنا مرفوعاً
مبتدئاً او خبراً لمحذوفٍ او مبتدئاً و﴿أَنْزَلْنَاهَا﴾ خبره ومسوّغ الابتداء به
كون التّنين للتّفخيم او للتنويع.

و قرئ بالنّصب مفعولاً لمحذوفٍ من غير مادّة الفعل المذكور، او
لمحذوفٍ يفسره قوله انزلناها﴿وَفَرَضْنَاهَا﴾ اي وقّناها وعيّنّاها او اوجبنا
على النّاس مافيها او فصلناها وميّزناها مافيها من الاحكام او أعطيناها.

١. تفسير الصافي ج ٣ ص ٤٥٢ و الكافي ج ٥ ص ٥١٦

٢. تفسير الصافي ج ٣ ص ٤٥٢ و ثواب الاعمال ص ١٣٥

﴿وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ مَّ تَدْوِينُهَا بِبَيِّنَاتٍ﴾ ای بَيِّنَاتِ
المعانی او مبیناتٍ للمقاصد او احکام تکلیفیّۃ فی صورة الکلمات
والحروف ظاهرات المصالح ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ حکمها
ومصالحها فتعملون بها، ثمّ شرع فی بیان الآيات.

فقال ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ ای منهما حکمهما او الزَّانِيَةُ مبتدء و
قوله (فَاجْلِدُوا) خبره، ودخول الفاء بتقدير اما او توهمها لكون المقام للتفصيل او لتضمن
المبتدأ معنى الشرط لانه بمعنى التي زنت، وقرئ بنصبهما بتقدير فعل ناصب لهما من مادة
الفعل المتأخر ای اجلدوا او من مادة اخرى اذكروا او احضروا الزَّانِيَةَ.

و تقديم الزَّانِيَةِ مع انّ الرجل اولى بالتقديم لانّ الزَّانِيَةَ منها اقبح و لانّ شأنها بفطرتها
ان تمنع الرجال من نفسها فاذا مكنت
الرجل منها كانت اولى بالعقاب ولذلك كان حدّها مساوياً لحدّه.

و قال تعالى فاجلدوا ﴿كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾
مع انّ شأنها فی الحدود ان يخفف عليها بالنسبة الى الرجال
﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا﴾ متعلّق بلا تأخذكم والباء للسببيّة او للآلة او متعلّق
بقوله ﴿رَأْفَةً﴾ وتقديره على المصدر لكونه ظرفاً.

﴿فِي دِينِ اللَّهِ﴾ ظرف لغو متعلّق باجلدوا او بلا تأخذكم او برأفة
شبهه دين الله بمكانٍ مخصوصٍ او ظرف مستقرّ حال من فاعل اجلدوا او من
مفعوله وجعله حالاً من مفعوله يفيد أنّهما لا يجلدان اذا لم يكونا في دين الله، او
حال من مفعول لا تأخذكم او صفة لرأفة وفائدة التقييد به التنبيه على الخلوص

من شوب الهوى.

﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ قيد للجلد او لعدم أخذ الرأفة والشرط للتّهيج.

﴿وَلَيْشَهِدْ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ اى جماعة اقلها الثلاثة وقيل: اقلها الواحد، وقيل: اقلها ههنا اربعة لانّ اقل ما ثبت به الزّنا شهادة الاربعة، وقيل: منوط عددهم برأى الامام والمقصود من احضار طائفة فى عذابهما تنكيلهما بالتّفصيح علاوة على تنكيلهما بالعذاب ليكون تعذيباً شديداً لهما وعبرة لغيرهما.

و هذه الآية فى بيان حدّ الزّانين مجملّة؛ فانّ الزّانين امّا يكون كلاهما او احدهما من اهل الذّمّة او يكونان مسلمين محصنين او غير محصنين، بكرين او غير بكرين، حرّين او عبيدين، ولكلّ حكمٌ وهذا حكم الحرّين المسلمين الغير المحصنين الغير البكرين. روى انّ عمر اتى بخمسة نفر أخذوا فى الزّنا فامر ان يقال على كلّ واحد منهم الحدّ، وكان امير المؤمنين عليه السلام حاضراً فقال: يا عمر ليس هذا حكمهم.

قال: فأقم انت الحدّ عليهم فقدّم واحداً منهم فضرب عنقه، وقدّم الآخر فرجمه، وقدّم الثالث فضربه الحدّ، وقدّم الرابع فضربه نصف الحدّ، وقدّم الخامس فعزّره؛ فتحير عمر وتعجّب الناس من

فعله!

فقال له عمر: يا ابا الحسن خمسة في قضية واحدة اقامت عليهم خمسة حدود وليس شيء منها يشبه الآخر؟ فقال امير المؤمنين (عليه السلام): اما الاول فكان ذمياً فخرج عن ذمته ولم يكن له حد الا السيف، واما الثاني فرجل محصن حده الرجم، واما الثالث فغير محصن حده الجلد، واما الرابع فعبد ضربناه نصف الحد، واما الخامس فمجنون مغلوب على عقله ونقل ستة نفر. وقال: واطلق السادس ثم قال: واما الخامس فكان منه ذلك الفعل بالشبهة فعزّزناه وادّبناه واما السادس فمجنون مغلوب على عقله سقط منه التكليف.

و تفصيل الزانيين و حكمهما يطلب من الكتب الفقهيّة
 ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ
 لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾ قدّم الزانى ههنا لانّ المقام
 لبيان حكمهما والرجل مقدّم على المرأة واولى بالحكم منها.
 قيل: هو ردّ على من يستحلّ التمتع بالزواني والتزويج بهنّ
 وهنّ المشهورات المعروفات في الدنيا لا يقدر الرجل على
 تحصينهنّ.

و في الخبر عن الصادق (عليه السلام): هنّ نساء مشهورات بالزنا
 ورجال مشهورون بالزنا شهروا به و عرفوا به والناس اليوم بتلك

المنزلة فمن اقيم عليه حدّ الزّنا او شهر بالزّنا لم ينبغ لاحد ان يناكحه
حتّى يعرف منه التّوبة.

و فى خبرٍ انّما ذلك فى الجهر ولو انّ انساناً زنى ثمّ تاب
تزوج حيث شاء.

و فى خبرٍ: لم يسم الله الزّانى مؤمناً ولا الزّانية مؤمنة و ذلك
لأنّه تعالى جعلهما فى قبال المؤمنين و قرينين للمشرك و المشركة.
فعلى ما ذكر فى الاخبار كانت الآية نهياً فى صورة الاخبار
وهو اكد من الاتيان بصورة التّهى وهو كناية عن نهى المؤمن
والمؤمنة عن نكاح الزّانية والزّانى والمشركة والمشرك؛ فانّ الاخبار
عن الزّانى والزّانية بانحصار نكاحهما فيهم يدلّ على انّ عنوان الزّنا
يقتضى حصر نكاحهما فيهم فكلّ عفيف وعفيفة رضى بنكاحهما
منهم كان بمنزلة الزّانى والزّانية والعفيف والعفيفة لا يرضيان
بجعلهما بمنزلة الزّانى والزّانية فلا ينكح من الزّانى والزّانية
والمشرك والمشركة ولذا صرّح بهذا المكنّى .

وقال «وَحُرِّمَ ذَٰلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» يعنى المؤمنين
والمؤمنات لكنّه اكتفى بالمؤمنين تغليباً.

وقيل: انّ المعنى انّ الذى زنى لا يجمع فى حال الزّنا الاّ
الّتى كانت شريكة له فى الزّنا او كانت مشركة وهى اسوء من
الزّانية يعنى المرأة شريكة له فى الزّنا او كانت اسوء حالاً من الزّنا.

و قيل: هذا الحكم كان ثابتاً لكلّ زانٍ وزانيةٍ وكان نكاح غير الموصوف بالزنا حراماً عليهما سواء كانا مشهورين به ام لا؟ ثم نسخ هذا الحكم بقوله تعالى: وانكحوا الايامى منكم (الآية) او المعنى على الاخبار.

و المقصود انّ الزانى لا يرغب و لا يعقد الا على الزانية ولعدم السنخية بينه وبين الصالحات فيكون الاخبار عن الكلّ به اعتبار الغالب.

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ﴾ لمّا بين حكم الزانى والزانية وحدهما وغلظ عليهما اراد ان يبين ان نسبة الفاحشة الى العباد امر عظيم مستحقّ قائلها للعذاب مثل عذاب الزانى والزانية غاية الامر ان عذابه دون مرتبة عذابهما بدرجةٍ وان يبين ان اثبات الفاحشة للعباد ليس مثل اثبات سائر الحقوق يكتفى فيها ببينتين حتّى لا يجزأ الناس على نسبة الزنا الى العباد.

فقال: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ﴾ الْمُحْصَنَاتِ ﴿اللاتى احصن فروعهن بالعفاف والاسلام والحرية والبلوغ والعقل فان المراد بالاحسان ههنا هذه﴾ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ﴿هذه الآية مجملة كما كثر الآيات.

فانّ ظاهرها اختصاص الرامين بالرجال والمرمى بالنساء والحال انه لا فرق فى الرامى والمرمى بين الرجل والمرأة، والعبد

والحرّ، والمحصن وغير المحصن، والبكر و غير البكر، و لا بين ان يكون الرّمى فى حضور المرمىّ او فى غيابه بلا خلاف فى اكثر المذكورات، و لا بين كون الرمى بالصّراحة او بالكناية الغير المحتملة غيرها ولكن ينبغى ان يكون الرّامى عارفاً بمعنى الكلمة.

فلو قال: انت تزنى او ابوك زنى بك او يا ابن الفاعلة او انت المفعول وانت تعمل عمل قوم لوط، او لست من ابيك، او امّى مازنت فى مقام لا يحتمل سوى التّعريض، او انا لست من الزّنا تعريضاً بالغير فى مقام لا يحتمل غير التّعريض.

او قال فى مقام السّبّ ماصريحه الرّمى مع قصد الرّمى مثلاً امرأتك الفاعلة او مثل النّسبة الى الدّيّانة مع قصد الرّمى كان رمياً ولو لم يقصد بلفظة الرّمى، او لم يكن صريحة الرّمى مثل ان يقول: ولدت من الحرام فانه مشترك بين الرّمى والتّوليد من الغذاء الحرام والانعقاد حال الحيض لم يكن رمياً.

نعم لو قال امثال ذلك فى حضور المسلم كانت هتكاً لحرمة و كان قائلها مستحقاً للتّعزير، ولما جعل تعالى حكم زنا المحصنين و حكم اللّواط والسّحق القتل اعتبار فى اثباتها اربع رجالٍ من دون اعتبار النّساء عوضهم منفردات او منضّمات ليكون اثباتها صعباً وجعل على من نسب هذه الى احدٍ من دون الاتيان باربعة رجال حداً حتّى لا يجترء احد على نسبة هذه الى النّاس ولو راهم عليها

لا يجترء على ابرازها لئلاً يفتضح المسلمون من غير جرمٍ او ليتوب المجرم و لا يفتضح ولا يزهد روحه بجرمٍ يمكن ان يتوب عنه و يعبد الله بعده، ولئلاً يفتري العامة على الخاصة، ولئلاً يجترؤا على الاظهار اذا رأوهم على المتعة .

فان الله قد علم انهم سينكرونها و يأخذون عليها فجعل الشاهد للزنا اربعة رجال فقط لئلاً يجترء من رأى احدهم على التمتع بالمتعة على الاظهار فانه قلماً يتفق اطلاع اربعة رجال على الوطى ولو كان حلالاً.

روى عن الصادق عليه السلام انه سئل لم جعل في الزنا اربعة شهود وفي القتل شاهدان؟ فقال: ان الله احل لكم المتعة وعلم انها ستنكر عليكم فجعل الاربعة الشهود احتياطاً لكم لولا ذلك لاتي عليكم، وقلماً تجتمع اربعة شهادة بامر واحد.

وفي رواية قال عليه السلام: الزنا فيه حدان ولا يجوز ان يشهد كل اثنين على واحد لان الرجل والمرأة جميعاً عليهما الحد، والقتل انما يقام الحد على القاتل ويدفع عن المقتول.

﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ عطف فيه معنى التعليل.

نسب الى الباقر عليه السلام انه نزل بالمدينة و الذين يرمون الْمُحْصَنَاتِ قال فبرأ الله المفتري ما كان مقيماً على الفرية من ان

يَسْمَى بِالْإِيمَانِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا
 كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ، وجعله الله منافقاً فقال الله: إِنَّ الْمُنَافِقِينَ
 هُمُ الْفَاسِقُونَ، وجعله الله من أولياء إبليس قال: إِلَّا ابْلِيسَ كَانَ مِنَ
 الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ. وجعله ملعوناً فقال: إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ
 الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (إِلَّا الَّذِينَ
 تَابُوا مِنْ مَّ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ).

روى عن الصادق عليه السلام سئل: كيف تعرف توبته؟

فقال: يكذب نفسه على رؤس الخلائق حين يضرب و
 يستغفر ربّه؛ فإذا فعل ذلك فقد ظهرت توبته.

و في خبرٍ عن الصادق عليه السلام القاذف يجلد ثمانين جلدةً ولا تقبل
 له شهادة أبداً إلا بعد التوبة، أو يكذب نفسه وإن شهد ثلاثة وأبى
 واحد يجلد الثلاثة ولا تقبل شهادتهم حتّى يقول أربعة رأينا مثل
 الميل في المكحلة، ومن شهد على نفسه أنه زنى لم يقبل شهادته
 حتّى يعيد أربع مرّات كلّ مرّة بازاء شاهداً.

و على هذا يكون قوله: إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا استثناءً من قوله:
 لَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا، أو من قوله: أولئك هم الفاسقون، ويجوز
 أن يكون المراد بالتوبة التوبة الخاصة الجارية على أيدي خلفاء الله
 فإنّه إذا حصل هذه التوبة جبت جميع ماسلف.

و على هذا يجوز أن يكون الاستثناء من قوله فاجلدوهم

ثمانین جلده، والمراد بالاصلاح بعد التَّوبَةِ والرَّمی اصلاح نفوسهم بالاعمال الصَّالحة او استرضاء المرمی وتكذيب نفسه عند من رمى عنده وهتك حرمة المرمی فی حضوره، او تسليم نفسه لاجراء الحد من دون ان يجد فی قلبه حرجاً ممّا قضی علیه.

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ﴾ لَمَّا ذكر حكم قذف الاجنبیة اراد ان یبین حكم رمی الازواج حتّی لا یتوهم ان رمی الازواج کرمی الاجنبیة ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ فی الاتیان بهذا الاستثناء اشعار بان الرَّمی قد یدکون عن ظنٍّ وتخمینٍ وحسٍّ، وقد یدکون عن شهودٍ وعیانٍ، وهذا الحكم لمن شهد لا لمن حدس.

﴿فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ﴾ مکان اربع شهود، قرئ اربع شهادات بالنصب مفعولاً مطلقاً وحينئذٍ یدکون شهادة اقدم مبتدأ محذوف الخبر ای واجبة او علیهم او خبراً محذوف المبتدأ ای الواجب او المعتبر او حكم الله شهادة اقدم.

وقرئ بالرفع وحينئذٍ یدکون شهادة اقدم مبتدأ واربع شهادات خبره، او یدکون شهادة اقدم

على الوجوه السابقة واربع شهادات بدلاً منه والمراد من اقدم واحد لا على التعیین حتّی یفید العموم

البدلی ای شهادة کل واحد منهم اربع شهادات.

﴿بِاللَّهِ﴾ متعلّق بشهادات او بشهادة اقدم او متنازع فيه ﴿إِنَّهُ وَلَمَنِ الصَّادِقِينَ﴾ ای فیما رماها والجملة مفعول لشهادة اقدم او

لشهادات والعامل معلق عنها او هي خبر عن الشهادة ووجه جواز حملها على الشهادة لكون الشهادة في معنى القول او مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: ما يقول او ما يشهد؟ فقال: يقول: انه لمن الصادقين ﴿وَالْخَمِيسَةُ﴾ اى الشهادة الخامسة ﴿أَنْ لَعَنْتَ اللَّهَ﴾ قرئ بتخفيف نون ان ورفع لعنة الله وتشديد نون ان ونصب لعنة الله ﴿عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَذِبِينَ﴾ وهذا لعان الرجل وحكمه سقوط حدّ القذف عنه ولزوم الفرقة بينه وبينها.

﴿وَيَذَرُوهَا الْعَذَابَ﴾ اى عذاب الرّجم ﴿أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ وَلَمِنَ الْكَذِبِينَ﴾ فيما رماها به. ﴿وَالْخَمِيسَةُ﴾ قرئ يرفع الخامسة مبتدء وبنصبها عطفاً على اربع شهاداتٍ بالنّصب.

﴿أَنْ غَضِبَ اللَّهُ﴾ قرئ بتخفيف التّون وغضب فعلاً ماضياً وبالتخفيف وغضب

الله مصدرأ ومرفوعاً، وقرئ بتشديد التّون وغضب الله مصدرأ منصوباً.

﴿عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِينَ﴾ فيما رماها به، عن الصّٰدق عليه السلام فى جواب من سأله عن هذه الآية انه القاذف الذى يقذف امرأته فاذا قذفها ثم اقرّ انه كذب عليها جلد الحدّ وردّت اليه امرأته وان ابى الا ان يمضى فليشهد عليها اربع شهاداتٍ بالله انه لمن الصّٰدقين، والخامسة يلعن فيها نفسه ان كان من الكاذبين، وان

ارادت ان تدرأ عن نفسها العذاب و العذاب هو الرّجم شهدت اربع
شهاداتٍ بالله انه لمن الكاذبين، والخامسة ان غضب الله عليها ان
كان من الصادقين.

فان لم تفعل رجمت وان فعلت درأت عن نفسها الحدّ ثم
لا تحلّ له الى يوم القيامة، قيل: أ رأيت ان فرّق بينهما و لها ولد
فات؟ قال: ترثه امّه و ان ماتت امّه ورثه اخواله، و من قال: انه ولد
زنا جلد الحدّ، قيل: يردّ اليه الولد اذا اقرب به؟

قال: لا ولا كرامة ولا يرث الابن ويرثه الابن.

و في خبرٍ: ان الآية نزلت في رجلٍ من المسلمين جاء الى
رسول الله ﷺ وادّعى انه رأى رجلاً مع امرأته، وفي خبرٍ ان عويمربن
ساعدة العجلاني رأى ذلك و جاء الى رسول الله ﷺ وتلاعنا.
و في خبر ان هلال بن اميّة قذف زوجته بشريك بن
السمحاء.

و عن الصادق عليه السلام اذا قذف الرجل امرأته فانه لا يلا عنها حتّى
يقول رأيت بين رجلها رجلاً يزنى بها.

و عن الباقر عليه السلام يجلس الامام مستدبر القبلة فيقيمهما بين
يديه مستقبلاً القبلة به خداء و يبدأ بالرجل ثم المرأة و اذا شهد مرّتين
او ثلاث مرّات و نكل جلد الحدّ، ولا يفرّق بينه وبين امرأته.

واشير في الخبر الى انه لما جعل الله للزوج مدخلاً لم يجعله

لغيره جعل الله شهادته اربع شهاداتٍ بالله مكان اربع شهود بخلاف غير من ابٍ وولدٍ، واخٍ وغيره، ولو قال غيره ذلك قيل له: وما أدخلك المدخل الذي ترى هذا فيه وحدك انت متهم.

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ قد مضى مكرراً ان المراد بالفضل الرسالة وأحكامها والرسول، وبالرحمة الولاية واثارها وعلى عليه السلام ﴿وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾ ولفضحكم او عاجلكم بالعقوبة حذف الجواب تفخيماً للعقوبة كأنها لا يمكن ان تجرى على اللسان وليذهب ذهن السامع كل مذهبٍ ممكن.

ولأنه تعالى جرى على طريقة مخاطبات العرف فان الغضوب اذا اشتد غضبه غاية الاشتداد لا يفي شدة غضبه باطالة الكلام واتمام الخطاب فيحذف منه بعضه وان كان اصل الغضب يقتضى اطالة الكلام وتغليظه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ افك كضرب و علم افكاً بالكسر و الفتح والتحرير كذب كأفك بالتشديد وافكه عنه كضرب صرفه و قلبه او قلب رأيه ﴿عُصْبَةٌ﴾ اى جماعة ﴿مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم﴾ الضمير للافك او الاتيان بالافك المستفاد من جاؤا بالافك.

﴿بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ لان افكهم لا يورث ضرراً عليكم بل ينفعكم لانه يكون كفارةً لذنوبكم وتخفيفاً لاثقالكم.

﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ مَا كُتِبَ مِنَ الْأَثَمِ﴾ فَإِنَّ مِنْ هَؤُلَاءِ الْعَصْبَةِ مَنْ يَقُولُ افْتِرَاءً مَعَ عِلْمٍ بِأَنَّهُ افْتِرَاءٌ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُهُ ظَنًّا وَتَخْمِينًا، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ تَقْلِيدًا، وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْمَعُ، وَلِكُلِّ مِنْهُمْ قَدْرٌ مَا كُتِبَ مِنَ الْأَثَمِ.

﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ﴾ وَمَعْظَمُ الْأَثَمِ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلُولٍ فَإِنَّهُ كَانَ رَأْسَ أَصْحَابِ الْأَفْكَ كَانُوا يَجْتَمِعُونَ عِنْدَهُ وَكَانَ يَحْدُثُ النَّاسُ بِحَدِيثِ الْأَفْكَ وَيَشِيعُ ذَلِكَ بَيْنَ النَّاسِ وَيَقُولُ بَاتَتْ امْرَأَةُ نَبِيِّكُمْ مَعَ رَجُلٍ حَتَّى أَصْبَحَتْ ثُمَّ جَاءَ يَقُودُهَا وَاللَّهُ مَا نَجَتْ مِنْهُ وَمَا نَجَا مِنْهَا.

وَقِيلَ: الْمُرَادُ مَسْطَحُ بْنُ اثَاثَةَ، وَقِيلَ: حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ، أَوِ الْمَعْنَى الَّذِي تَوَلَّى كِبْرِيَاءَهُ وَتَأَنَّفَ عَنْ انْقِيَادِ الرَّسُولِ ﷺ وَتَوْقِيرِهِ. ﴿مِنْهُمْ﴾ أَيْ مِنْ هَؤُلَاءِ الْعَصْبَةِ ﴿لَهُ وَعَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ قَدْ نَقَلَ فِي تَفَاسِيرِ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ أَنَّ الْآيَاتِ نَزَلَتْ فِي عَائِشَةَ، وَسَبَبُ نَزُولِهَا أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ خَرَجَ بِهَا فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَكَانَ الرَّسُولُ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ بِأَحَدَاهُنَّ فِي غَزْوَةٍ أَقْرَعَ بَيْنَهُنَّ وَبَعْدَ مَا رَجَعَ مِنْ تِلْكَ الْغَزْوَةِ وَدَنَى مِنَ الْمَدِينَةِ قَامَتْ عَائِشَةُ حِينَ أَذْنُوا بِالرَّحِيلِ وَمَشَتْ حَتَّى جَاوَزَتْ الْجَيْشَ فَلَمَّا قَضَتْ شَأْنَهَا أَقْبَلَتْ إِلَى الرَّحْلِ فَلَمَسَتْ صَدْرَهَا فَلَمْ تَجِدْ عَقْدَهَا فَرَجَعَتْ فِي التَّمَاثِلِ عَقْدَهَا فَحَبَسَهَا ابْتِغَاؤُهُ وَأَقْبَلَ الرَّهْطُ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ هَوْدَجَهَا فَحَمَلُوا

هودجها ظناً منهم أنه فيه ووجدت عقدها، ورجعت فلم يجد في المعسكر داعياً ولا مجيباً فبقيت في المنزل الذي كانت فيه ظناً منها أن القوم سيفقدونها، وكان صفوان بن المعطل السلمي جاء من وراء الجيش فأصبح عند منزلها فعرفها فأناخ راحلته فركبتها فقادها حتى اتيا الجيش.

فقال المنافقون ما قالوا في حقها، فأنزل الله تلك الآيات لتبرئتها، و نقل عن الخاصة أنها نزلت في مارية القبطية ومارمتها به عائشة.

روى عن الباقر عليه السلام أنه قال لما هلك ابراهيم بن رسول الله ﷺ حزن عليه رسول الله ﷺ حزناً شديداً فقالت له عائشة ما الذي يحزنك عليه فما هو الا ابن جريح فبعث رسول الله ﷺ علياً عليه السلام وامره بقتله فذهب علي عليه السلام ومعه السيف وكان جريح القبطي في حائط ف ضرب علي عليه السلام باب البستان فأقبل اليه جريح ليفتح له الباب فلما رأى علياً عليه السلام عرف في وجهه الغضب فأدبر راجعاً ولم يفتح باب البستان فوثب علي عليه السلام على الحائط ونزل الى البستان واتبعه وولى جريح مدبراً، فلما خشي ان يرهقه صعد في نخلة وصعد علي عليه السلام في اثره فلما دنى منه رمى بنفسه من فوق النخلة، فبدت عورته فاذا ليس بالرجال ولا له ماله للنساء.

فانصرف علي عليه السلام الى النبي ﷺ فقال له يا رسول الله اذا بعثتني

في الامر اكون فيه كالمسمار المحمى في الوبر امضى على ذلك ام
اتثبت؟

قال: لابل تثبت، قال: والذي بعثك بالحق ماله مال الرجال
وماله ما للنساء فقال: الحمد لله الذي صرف عنا السوء اهل البيت.

وروى حكاية رمى المارية بنحو اخر.
﴿لَوْلَا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ
بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ عدل عن الخطاب الى الغيبة اشعاراً بانّ الايمان
يقتضى ظنّ الخير بالمؤمن فانّ الايمان الذي بمعنى الاسلام يقتضى
التسليم و عدم الاستبداد بالرأى وعدم التّفوّه بما يقتضيه الهوى
وظنّ التسليم والانقياد بالمؤمنين ومع ظنّ التسليم بالمؤمن لا يبقى
ظنّ اتباع الهوى والفاحشة به، و قدّم الظرف لانّ المقصود التّوبيخ
على عدم ظنّ الخير حين سماع الافك و التحضيض على ظنّ الخير
حينئذٍ و الا ففى غير زمان الافك يكون ظنّ الخير مسلماً مفروغاً
عنه.

و المراد من المؤمنين و المؤمنات صفوان و عائشة او مارية
وجريح، او المراد جملة المؤمنين و المراد من انفسهم من ذكر لكنّه
ادّاهم بقوله بأنفسهم للاشعار بانّ المؤمنين ينبغي ان يكون كلّ
بمنزلة نفس الآخر.

﴿وَقَالُوا﴾ عطف على ظنّ المؤمنون ﴿هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ﴾

لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَذِبُونَ ﴿١٠﴾ وهذا من جملة مقول القول او ابتداء كلام من الله واشارة الى ان المدعى اذا لم يكن عليه البيّنة المعتبرة فيه مكذب عند الله و يترتب عليه حكم الكذب.

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ كرّر هذه الكلمة لانّ الاوّل فى رمى الزّوج وهذا فى قضية خاصّة هى رمى مارية او عائشة ﴿لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ذكر الجواب ههنا جرياً على اقتضاء الغضب التّطويل والتّغليظ وتصريحاً بعظم العذاب وبأنّ سبب هذا الغضب وتغليظ العذاب هو الخوض فى هذا الافك.

﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالسِّنِّتِ﴾ يعنى لا بقلوبكم يعنى تديرونه بينكم من غير تحقيق له كأنّ السنتكم تأخذه وتقبل مايلقيه غيركم من غير اطلاع ذواتكم و قلوبكم يقال تلقى القول بمعنى قبله.

و قرئ: تَلَقَّوْنَهُ بِالتَّائِينَ على الاصل وتلقونه بالتّخيف من لقيه بمعنى تناوله وتلقونه بكسر حرف المضارعه من هذه المادّة وتلقونه من القاء، وتلقونه من ولق بمعنى كذب، وتألّقونه من الق بمعنى كذب، و تثقّفونه من ثقّف اذا طلب ووجد، و تثقّفونه من وقف بمعنى تبع.

﴿وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ من غير اطلاع قلوبكم واعتقادها

﴿مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّئًا﴾ سهلاً لا اثم فيه ولا تبعه لا ﴿وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾.

اعلم، انّ الازمان متشابهة واهل كل زمان حالهم تشابه حال اهل الزمان السالف والآتی فان اهل الازمنة السالفة علی ما وصل الينا من سيرهم كانوا مثل اهل هذا الزمان.

كانوا ينتحلون الدین لاغراض نفسانیة لا لغایات انسانیة وكانوا یغتیبون ویتهمون من كان داخلاً فی الدین مثلهم وكانوا یتجسسون عوراتهم و یعیبون علیهم و یلمزون بعضهم بعضاً باللقاب و یسرّون بظهور سوءات اخوانهم، و یسائون بظهور محاسنهم، وكلّ ذلك كان منافياً للدین بل مناقضاً للغایات المقصودة من التّدین.

﴿وَلَوْلَا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ مَا يَصِحُّ لَنَا اَنْ نَّتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ﴾ لولا قلت سبحانك تعجباً من الجرأة علی مثل هذا القول او تنزيهاً لله من ان يكون حرم نبيّه ﷺ فاجرة لانّ فی فجورها كراهة الناس له و كراهتم ینافی دعوته.

﴿هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ﴾ فی نفسه فان نسبة الفجور اعظم بهتان، وبالنسبة الى المبهوت علیه فانها حرم الرسول ﷺ.

﴿يَعِظُكُمُ اللَّهُ﴾ ینصحكم و یطلب الخیر لكم ﴿اَنْ تَعُودُوا﴾ لئلا تعودوا، او كراهة ان تعودوا، او فی ان تعودوا، او

يمنعكم بالوعظ من ان تعودوا ﴿لِمِثْلِهِ يَأْبَدًا﴾ مادمتم فى الدنيا
 ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ شرط للتّهيج لانّ الايمان يقتضى عدم التّفوّه
 بمثله فى حقّ من كان فى دينه.

﴿وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ اى علامات الاحكام و
 اثارها او الآيات التدوينيّة الدالّة على الاحكام التّكليفيّة القاليّة
 والقاليّة.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ يعلم ماينبغى و ما لاينبغى لكم و مايرتّب
 على افعالكم ﴿حَكِيمٌ﴾ لا يشرع لكم حكماً و لا يمنعكم من امراً الا
 لحكمة مقتضية ذلك.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ﴾ الفاحشة الزّنا
 او ما يشتدّ قبحه، او كلّ مانهى الله عزّ وجلّ عنه ﴿فِي الَّذِينَ
 ءَامَنُوا﴾ متعلّق بتشيع و المعنى الذين يحبّون ان تكثر الزّنا او سائر
 الفواحش فى الذين امنوا، او الذين يحبّون ان يكثر ذكّر الفاحشة فى
 الذين امنوا، او ظرف مستقرّ حال من الفاحشة، و المعنى انّ الذين
 يحبّون ان تظهر الفاحشة الثّابتة فى المؤمنين و يكثر ذكّرها.

﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا﴾ بالحدّ المقرّر له فى
 الشّريعة او بالعذاب عند الاحتضار او بالخوف من الافتضاح او
 باستيحاش المؤمنين منهم ﴿وَالْآخِرَةُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ انّ لهم
 عذاباً فى الدّنيا والآخرة ولذا يمنعكم عن العود.

﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ولذا تحبّون ولا تخافون والجملة معطوفة

على جملة انّ الذين يحبّون، او على اسم انّ و خبرها وكلتاها في مقام التلليل لقوله يعظكم الله او جملة الله يعمل مفيدة للتعليل.

وعن الصادق عليه السلام انه قال: من قال في المؤمن ما رآته عيناه وسمعته أذناه فهو من الذين قال الله عزّ وجلّ: انّ الذين يحبّون (الآية).

و عن الكاظم عليه السلام انه قيل له: الرّجل من اخواني بلغني عنه الشيء الذي اكرهه فأسأله عنه فينكر ذلك وقد أخبرني عنه قوم ثقة؟ فقال عليه السلام: كذب سمعك و بصرك عن اخيك وان شهد عنك خمسون قسامة وقال لك قولاً فصدّقه وكذبهم ولا تزيعنّ عليه شيئاً تشينه به وتهدم به مروّته فتكون من الذين قال الله تعالى: انّ الذين يحبّون (الآية).

وعن رسول الله صلى الله عليه وآله من اذاع فاحشة كان كمبتديها. ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَعُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ تكرار هذه الكلمة اشارة الى نهاية قبح هذه القول وشدة الغضب لاجله ونهاية قبح حبّ شياع الفاحشة في المؤمنين، وحذف الجواب ههنا للاشعار بشدة القبح وشدة الغضب على حبّ شياع الفاحشة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ناداهم اظهاراً للطف بهم

وترغيباً لهم في استماع خطابه ﴿لَا تَتَّبِعُوا خُطُوتَ الشَّيْطَانِ﴾
 في اشاعة الفاحشة ورمي البريء وغير البريء وقدمضى في سورة
 البقرة عند قوله لا تتبعوا خطوات الشيطان تحقيق الخطوات.

﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوتَ الشَّيْطَانِ﴾ يضلّ ويشقى
 ﴿فَإِنَّهُ وَيَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ البالغة في القبح
 ﴿وَالْمُنْكَرِ﴾ ما لا يعرفه العقل والعر حسناً وهو ما لا يكون بالغاً في
 القبح ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَمَا زَكَّى مِنْكُمْ
 مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾ زكى يزكو زكاءً فما كازكى وزكى الرجل صلح
 وتنعم وصفا من الكدورات ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن
 يَشَاءُ﴾ باستعداد من قبله بسبب قوله او فعله ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾
 لا قواله المقاليّة والحاليّة ﴿عَلِيمٌ﴾ بافعاله واحواله ونيّاته
 واستعداداته المكمونة الغير الظاهرة عليه و على غيره.

﴿وَلَا يَأْتَلِ﴾ الا الواً كالضرب والواً كالقعود والياً كالمضى
 وائتلى قصر وأبطأ وتكبر والى وائتلى حلف، وقيل في نزول الآية:
 انه الى جماعة من الصحابة على ان لا يتصدّقوا على رجلٍ تكلم
 بشيء من الافك ولا يواسوهم.

وقيل: نزلت الآية في ابي بكرٍ ومسطح بن اثاثه وكان ابن
 خالة ابي بكرٍ وكان من المهاجرين ومن البدريين وكان فقيراً و
 يتحمل نفقته ابوبكرٍ وكان من رؤساء اصحاب الافك فلما خاض في

الافلاك قطع عنه و حلف ان لا ينفعه بنفع فلما نزل: ولا يأتل ﴿أُولُوا
الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ﴾ عاد الى المواصلته.

والمراد بالفضل هو السَّعة التي تفضل عما يحتاج اليه
الانسان في انفاقه، والسَّعة اعم منه ومما كان بقدر حاجة الانفاق
بنحو السَّعة، او احدهما مخصوص بالمال والآخر بسعة القلب من
حيث العلم والاخلاق ﴿أَنْ يُؤْتُوا﴾ كراهة ان يؤتوا او على ان
لا يؤتوا، او في ان يؤتوا؛ وهذا على ان يكون لا يأتل بمعنى لا يحلف
وان كان بمعنى لا يقصّر فهو بتقدير في اي لا يقصّر اولوا الفضل
منكم في ان يؤتوا ﴿أُولَى الْقُرْبَى﴾ اي اولى قرباهم او اولى
قربى الرسول ﷺ.

﴿وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا﴾ قرئ ان تؤتوا و هذان بالغيبة والخطاب و
قدمضى مكرراً ان العفو عبارة عن ترك الانتقام سواء كان قريناً
لحق القلب على المسيء او لم يكن، والصَّفح عبارة عن تطهير القلب
عن الحقد عليه لكنّها كالفقراء والمساكين اذا افترقا اجتماعاً و
اذا اجتماعاً افترقا والآية اشارة الى كَيْفِيَّة حسن العمل مع المسيء
خصوصاً على ما نقل من سبب نزولها.

فكأنه قال: و ليعفوا عن المسيء و ليصفحوا و لا يأتل
اولوا الفضل في الاحسان اليه اذا كان اهلاً للاحسان.

﴿أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ ترغيب في المراتب

المذكورة بأحسن وجهٍ يعنى ان الله يغفر للمسيء ومن اراد ان يغفر الله له فليشا كل الله في العفو عن المسيء فان المشاكل لله يغفر الله له لامحالة.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يغفر لمن عن المسيء ويرحم من يحسن الى المسيء.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ﴾ مما قذفن به ﴿الْمُؤْمِنَاتِ لُعْنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ كرره لان الاول لبيان العقوبة الصورية والحدود الدنيوية وهذا لبيان العقوبة الاخرية والحدود الباطنية و للتنبيه على عظم الذنب.

﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ﴾ قرئ بالتاء والياء ﴿السِّنَّتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمْ﴾ اى جزاءهم ﴿الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾ روى انه ليست تشهد الجوارح على مؤمن انما تشهد على من حقت عليه كلمة العذاب.

﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ﴾ المراد بالخبيثات والطيبات الاقوال الخبيثة والطيبة بقرينة ذكرها عقيب الافك، او الاعمال الخبيثة والطيبة سواء كانت من سنخ الافعال

والاقوال.

او العلوم والاخلاق والاحوال، او المراد بها النّساء الخبيثات
والطّيّبات بقريضة ذكرها عقيب افك عائشة او مارية، او المراد مطلق
ما تسمّى بالخبيثات والطّيّبات سواء كانت من سنخ الاقوال
والاوصاف، و من سنخ الذّوات من المطعومات والمشروبات
والملبوسات المنظورات والمسكونات والمنكوحات.
و على تعميم الخبيثات ينبغي تعميم الخبيثين للرّجال و
النّساء بطريق التّغليب.

وعن الحسن المجتبی عليه السلام انه قال بعد ما حاج معاوية
واصحابه وقام من مجلسه: الخبيثات للخبيثين والخبيثون
للخبيثات هم والله يا معاوية انت وأصحابك هؤلاء وشيعتك،
والطّيّبات للطّيّبين الى اخر الآیة على بن ابی طالب واصحابه و
شيعة.

﴿أُولَٰئِكَ﴾ یعنی صفوان وعائشة او جريح ومارية
وامثالها او الطّيّيون والطّيّبات ﴿مُبَرَّرُونَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾ فيهم من
الافك او ممّا يقوله الخبيثون یعنی من ان يقولوا مثل قولهم.

﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ لطيبوتهم وطيبوبة هذين
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا﴾ مسكونة ﴿غَيْرَ
بُيُوتِكُمْ حَتَّىٰ تَسْتَأْذِنُوا﴾ استأنس ذهب توحّشة، واستأنسه

استأذنه، واستأنس استعلم واستأنس طلب الانس اى الانسان.

وقيل لرسول الله ﷺ: يا رسول الله ما الاستيناس؟

قال: يتكلم الرجل بالتسبيحة والتحميدة والتكبيره ويتنحى على اهل البيت، وهذا يناسب الاستيناس مقال الاستيحاش والاستعلام، وقيل: اطلع رجل فى حجرة من حجر رسول الله.

فقال رسول الله ﷺ ومعه مدرى يحك به رأسه لو أعلم انك تنظر لطعنت به فى عينيك انما الاستيدان من النظر.

﴿وَتَسَلَّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا﴾ بيان للاستيناس على بعضه معانيه و حكم اخر على بعض اخر ﴿ذَلِكُمْ﴾ الاستيناس او الدخول بالاستيناس ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ و قلنا لكم ذلك او انزلنا عليكم هذا الحكم ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ مصالحه.

﴿فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا﴾ لانه قديوجد فى بيوت غيركم ما لايجوز لكم الاطلاع عليه ومايكره صاحب البيت اطلاع الغير عليه.

﴿حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ اَرْجِعُوا فَارْجِعُوا﴾ و لا تلجوا و لا تكرهوا فانه قديكون صاحب البيت بحال لايجوز للغير الاطلاع عليه.

﴿هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ﴾ انمى لكم او اصفى او انفع لكم ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ فان ترجعوا عن طيب نفوسكم يعلمه الله

و یجازکم به ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ جواب لسؤال مقدر ﴿أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ﴾ من غیر استیناس و تسلیم .

﴿فِيهَا مَتَعٌ لَّكُمْ﴾ ای تمتّع و استمتاع، فی الخبر انها الحمّات و الخانات و الارحیة و امثالها.

و قيل: المراد الخبرة يدخل الانسان فيها لقضاء حاجة، و قيل: المراد بيوت التجّار و الصّناع الّتی یفتح ابوابها لمعاملة النّاس، و قيل: انها منازل المسافرين، و الحقّ انه اذا ارید بالمتاع التّمتّع كان المراد بالبيوت مطلق البيوت الّتی یكون اذن عامّ من الشّارع او من مالکیها فی الدّخول فیها، و ان كان المراد بالمتاع الاجناس الّتی یتمتّع بها كان المراد مطلق البيوت الّتی یكون فیها امتعتکم سواء كانت البيوت مملوكة لكم غیر مسکونة لكم و لغيرکم، او مملوكة لغيرکم غیر مسکونة لكم و لغيرکم.

﴿وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ من الافعال و الاحوال و الاخلاق و النّیّات و الاستعدادات الّتی لم تشعروا بها بعد فیعلم و لایقع دخولکم فی بیوت غیرکم و نیّاتکم فی دخولکم فلا تدخلوا من غیر استیناس حتّی یتّهمکم غیرکم بالفاحشة او قصدها و لایقع انظارکم علی ما لایجوز النّظر الیه من حریم صاحبی البيوت فیریبکم و لاتقدروا علی منع نفوسکم من الفاحشة.

و هذا تحذیر ممّا یجعل الانسان معرضاً للّتهمة و ممّا یریبه

فأنه لما شدد على الزّاني و الزّانية و غلظّ على من رمى غيره بالفاحشة، حذر المؤمنين عن مواقع الرّيبة و مواضع التّهمة حتّى لا يقعوا فى الرّيبة و الفاحشة و يستحقّوا عقوبة الفاحشة و لا يوقع الناس فى سوء الظّنّ و رمى الفاحشة فيستحقّوا عقوبة المفترين.

كما أنّه حذرهم بالآية عمّا يريبهم او يريب غيرهم من النّظر الى فروج غيرهم او من ان ينظر الى فروجهم و حذر النّساء من ذلك و من ابداء زينتهنّ لمن لا يجوز له النّظر بالرّيبة

فقال: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ قدمضى مكرراً أنّه تعالى ما يأتى بالمقول فى امثاله للاشعار بانّ قوله ﷺ لقوّة نفسه يؤثّر فيهم بحيث يصير سبباً لما يذكر بعده من غير اعتبار المقول فى جزم الجواب، و غضّ طرفه غضاضاً بالكسر و غضاً و غضاضاً و غضاضةً بفتحهنّ حفظة و تحمّل المكروه، و غضّ من بصره نقص منه و وضع من قدره.

و قيل: من هنا زائدة والمعنى يحفظوا ابصارهم وانظارهم من النّظر الى ما لا يحلّ النّظر اليه، او من النّظر الى ما لا ينبغي لهم النّظر اليه سواء كان عدم استحقاق النّظر من باب الحرمة او من باب الكراهة او من النّظر الى ماسوى الله و آياته كما يجيىء.

﴿وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ﴾ من ان ينظر اليها من لا يحلّ له النّظر اليها كما فى الخبر، او من مطلق النّظر اليها سواء كان

النَّاظِرُونَ انْفُسَهُمْ اَوْ غَيْرَهُمْ حَلَالًا كَانَ النَّظَرُ اَوْ غَيْرَ حَلَالٍ عَلٰى اَنْ
يَكُونَ النَّظَرُ اِلَى الْفُرُوجِ مَكْرُوهاً مِّمَّنْ يَحِلُّ لَهُ النَّظَرُ اِلَيْهَا كَنَظَرِ
صَاحِبِ الْفُرُوجِ وَنَظَرِ الْاَزْوَاجِ اِلَى عَوْرَاتِهِمْ وَيَكُونُ الْاَمْرُ الْمَقْدَرُ
اَعْمٌ مِنَ الْوُجُوبِ وَالِاسْتِحْبَابِ.

اَوْ يَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ مِنَ الْوَطْئِ الْغَيْرِ الْحَلَالِ اَوْ يَحْفَظُوا
فُرُوجَهُمْ مِنَ الْوَطْئِ الْغَيْرِ الْحَلَالِ وَمِنَ النَّظَرِ الْغَيْرِ الْحَلَالِ، اَوْ
يَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ مِنَ النَّظَرِ وَالْوَطْئِ مُطْلَقاً عَلٰى اَنْ يَكُونَ الْحَكْمُ
لِلْبَايَعِينَ الْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ الْوَلَوِيَّةِ وَيَكُونُ الْوَطْئُ وَالنَّظَرُ اِلَى الْفُرُوجِ
وَكُونُ الْفُرُوجِ مَنْظُوراً اِلَيْهَا مَمْنُوعاً فِى حَقِّهِمْ.

فَاِنَّ السَّالِكَ اِلَى اللَّهِ حَكَمَهُ حَكْمُ الْمَحْرَمِ مَا لَمْ يَتَمَّ سُلُوكُهُ
وَلَمْ يَحِلَّ مِنْ اِحْرَامِهِ لِلْحَجِّ الْحَقِيقِيِّ فَلَمْ يَحِلَّ لِرَجَالِهِمُ التَّمَتُّعُ بِالنِّسَاءِ
وَبِسَائِرِ مَلَاذِ النَّفْسِ وَلِلنِّسَاءِ التَّمَتُّعُ بِالرِّجَالِ وَبِسَائِرِ مَلَاذِ النَّفْسِ
بَلْ لَا يَجُوزُ لَهُمُ الْاِلْتِفَاتُ اِلَى مَاسِوَى اللَّهِ وَمَاسِوَى مَقْصَدِهِمْ.

﴿ذَلِكَ اَزْكٰى لَهُمْ﴾ اَطْهَرَ لَهُمْ اَوْ اَصْلَحَ اَوْ اَنْمٰى لِاَنَّهُ اَبْعَدُ
مِنَ الرَّيْبَةِ وَالِاسْتِغْثَالِ بِمَلَاهِى النَّفْسِ.

﴿اِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ مِنَ النَّظَرِ وَتَرْكِ النَّظَرِ
فَبِجَازِيهِمْ بِحِسْبِهِ.

﴿وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنٰتِ يَغْضُضْنَ مِنْ اَبْصَارِهِنَّ
وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ هَذَا اَيْضاً مُجْمَلٌ

محتمل لوجوهٍ ومراد بكلّ وجوهه فأنّه يجوز ان يفسّر ابداء الزّينة بابداء نفس الزّينة لمن لايجوز له النّظر الى جسدهنّ من غير المحارم، وان يفسّر بابداء مواضع الزّينة لأنّ الزّينة ممّا يجوز للاجانب النّظر اليها، وان يفسّر بمطلق ابداء الزّينة او مطلق ابداء مواضع الزّينة من غير النّظر الى ناظرٍ ونظرة محرّم بان يكون نفس ابداء الزّينة بحيث لو نظر ناظر لراها حراماً نظر ناظر ام لم ينظر.

و هذا على ان يجعل النّهي للبايعات البيعة الخاصّة الولويّة ويكون حكم السّالكات عدم الالتفات الى ماسوى الله ما لم يحلن من سلوكهنّ واحرامهنّ فيكون التفاتهنّ الى الزّينة وابدائها حراماً عليهنّ ﴿إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ من الثّياب الظّاهرة وزينة المواضع المستثناة ونفس تلك المواضع الّتي ليست بعورة في النّساء كالخاتم والسّوار والكحل والخدين والكفّين والقدمين.

اعلم، انّ نهى النّساء عن ابداء زينتهنّ ونهى الرّجال عن النّظر الى زينتهنّ انّما و لكون الزّينة وابدائها والنّظر اليها مقدّمة للفساد و مورثاً للرّيبة و موجباً للافتتان.

وقد ورد عن النّبى ﷺ خطاباً لعلىّ عليه السلام: يا علىّ أوّل نظرة لك و الثانية عليك لالك يعنى ان افتتنت بالنّظرة وعدت الى الثانية كانت وبالها عليك.

و فى روايةٍ لكم أوّل نظرة الى المرأة فلا تتسحبوها بنظرةٍ

اخرى و احذروا الفتنة فعلى هذا لو خيف من الرّيبة والافتتان بالنّظر الى الوجه و الكفّين و القدمين و زينتها لم يجز للمرأة ابداءؤها و لا للمرء النّظر اليها.

ولو لم يخف من الرّيبة جاز ابداء الزّينة الظّاهرة والمواضع المستثناة و جاز للاجنبيّ النّظر اليها ولو لم يخف من الرّيبة جاز النّظر الى غير الزّينة الظّاهرة من الزّينة الباطنة و غير المواضع المستثناة مثل الرّأس والشّعرو السّاق و الذّراع اذا لم تكن من المسلمات اللّواتى لهنّ الحرمة و الرّفعة كالاماء و اهل البد واللاتى لا يمكنهنّ التّحفظ عن الاجانب و لا يمكن لمعاشرينّ الاحتراز عن النّظر اليهنّ.

و اختلاف الاخبار ناظر الى اختلاف الاحوال و الاشخاص فى الرّيبة وعدمها والحرمة و عدمها وامكان التّحفظ وعدمه «وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ» جمع الخمار بالكسر كالخمر بالسّكون، والخمار المقنعة الّتى هى غطاء رأس المرأة المتسدّل على جنبها، كانت النّساء يلقين مقانعهنّ على ظهورهنّ وتبدو صدورهنّ.

فقال تعالى: «وَلْيَلْبِسْنَ خُمُرَهُنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ» حتّى لا تبدو صدورهنّ فانّ الصّدور اشدّ شيّ فى الافتتان بها «وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ» تكرار هذه الكلمة لتفصيل الاجمال السّابق «الْأَلْبَعُوتِهِنَّ».

فانَّ الزَّيْنَةَ لم تكن الاَّ لهم بل النِّسَاءُ مأمورات بالزَّيْنَةِ
وابدائها للازواج ليتحرك ميلهم اليهنَّ ﴿أَوْ عَابَا يَهِنَّ﴾ فانه
لا يتصور الرِّبَةَ والفتنة منهم.

﴿أَوْ عَابَا يَهِنَّ﴾ أَوْ أَبَا يَهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَ يَهِنَّ
أَوْ إِخْوَنَهُنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَنَهُنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ.

نسب الى الباقر عليه السلام انه قال: الزَّيْنَةُ الظَّاهِرَةُ الثِّيَابِ والكحل
والخاتم وخضاب الكفِّ والسَّوَارِ، والزَّيْنَةُ ثلاث: زينة للنَّاسِ
وزينة للمحرم وزينة للزَّوْجِ، واما زينة النَّاسِ فقد ذكرناها، فاما
زينة المحرم فموضع القلادة فما فوقها، والدَّمَلَج ومادونه،
والخلخال وما اسفل منه، واما زينة الزَّوْجِ فالجسد كله.

و عن النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله انه قال: للزَّوْجِ ماتحت الدَّرْعِ، وللابن والاخ
ما فوق الدَّرْعِ، ولغير ذى محرم اربعة اثواب، درع وخمار وجلباب
وازار ﴿أَوْ نِسَاءِ يَهِنَّ﴾ يعنى النِّسَاءُ الْمُؤْمَنَاتِ فانَّ الاضافة الى
ضمير المؤمنات تفيد تخصيصاً للنِّسَاءِ وبعد اعتبار حيثيَّة الايمان
فى الاضافة يعمل انَّ المراد بهنَّ المخصوصات بالمؤمنات بوصف
الايمان لبالقربة اعتبار حيثيَّة الايمان فى القربة و لبالمملوكيَّة
لهنَّ لعدم اعتبار تلك الحيثيَّة فى المملوكيَّة ولذكر المملوكه بعد
ذلك.

روى عن الصَّادِق عليه السلام انه لا ينبغي للمرأة ان تنكشف بين

اليهودية والنصرانية فانهن يصفن ذلك لازواجهن.

﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ من الاماء الغير المسلمة او من العبيد و الاماء فانه لا بأس ان يرى المملوك شعر مولاته و ساقها اذا كان مأموناً كما فى الخبر.

و فى خبر: لا يحل للمرأة ان ينظر عبدها الى شيء من جسدها الا الى شعرها غير متعمد لذلك ﴿أَوِ التَّابِعِينَ﴾ الذين من شأنهم ان يكونوا تابعين كالخادم والخادمة، والسقاء والسقاءة، والاجير والاجيرة، والشيخ والشيخة، والابله والبلهاء، والمولى عليهما، والمجنون والمجنونة.

﴿غَيْرِ أَوْلَى الْأَرْبَةِ﴾ اى غير ذوى الحاجة الى النساء يعنى ان لم يكن لهم شهود النساء والا فلا يجوز لهم النظر ولالهن ابداء الزينة لهم ﴿مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَتِ النِّسَاءِ﴾ اى لم يطلعوا على عوراتهن من حيث انها عورات بان لم يكن فيهم شهوة النساء حتى يتميز العورة منهن عندهم من غيرها، والطفل جنس فى معنى الجمع ولذلك وصف بالجمع.

﴿وَلَا يَضْرِبْنَ﴾ لما كان المتبادر من ابداء الزينة ابداءها على الابصار دون ابدائها على الآذان قال: ولا يضربن ﴿بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ﴾ بسماع صوت الزينة من الخلخال وغيره ﴿مَا يُخْفِينَ مِنْ

زَيْنَتِهِنَّ» فَإِنَّ صَوْتَ الْخُلْخَالِ وَلِلْبَاسِ مِمَّا يَهِيْجُ مِيلَ الرِّجَالِ.
 «وَتُوبُوا» لِمَا نَهَى النِّسَاءَ مِنْ اِبْدَاءِ مَا يَرِيْبُ الرِّجَالَ مِنْ
 لِبَاسِهِنَّ وَزَيْنَتِهِنَّ وَ اِبْدَانَهُنَّ اَمْرَ الرِّجَالِ بِالْاِنْصِرَافِ عَمَّا يَرِيْبُهُمْ
 وَالتَّوَجُّهَ اِلَى رَبِّهِمْ، اَوْ لِمَا اَمَرَ الرِّجَالَ بِغَضِّ الْاَبْصَارِ وَ حِفْظِ الْفُرُوجِ
 وَاَمْرَ النِّسَاءِ كَذَلِكَ اَمْرَ النِّسَاءِ وَالرِّجَالِ بِالْاِنْصِرَافِ مِمَّا يَهِيْجُ
 الشَّهَوَاتِ وَبِالتَّوَجُّهَ اِلَى اللَّهِ بِطَرِيقِ التَّغْلِيْبِ.

فَقَالَ: تَوَبُّوا «إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا» لَفْظُ الْجَمِيعِ وَ اِنْ كَانَ
 بِمَعْنَى الْمَجْتَمِعِ لَكِنَّهُ يَسْتَعْمَلُ لِمَحْضِ تَأْكِيدِ الْعُمُومِ مِنْ دُونِ اِعْتِبَارِ
 الْاجْتِمَاعِ فِي زَمَانِ الْحَكْمِ «أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ» رَسْمٌ فِي الْمَصَاحِفِ
 كِتَابَةُ اِيَّهَا هَذِهِ بِدُونِ الْاَلِفِ الْاٰخِرَةِ وَقُرِئَ اِيَّاهُ الْمُؤْمِنُونَ بِفَتْحِ الْهَاءِ
 وَضَمِّهَا تَشْبِيْهًا لِلْهَاءِ بَعْدَ اسْقَاطِ الْاَلِفِ بِحَرْفِ اٰخِرِ الْكَلِمَةِ وَاجْرَاءِ
 لِحَرَكَةِ ضَمِّ الْمَنَادَى عَلَيْهَا.

«لَعَلَّكُمْ تَقْلِحُونَ» وَلِمَا اَمَرَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَضِّ
 الْبَصَرِ وَ حِفْظِ الْفُرُوجِ وَكَانَ ذَلِكَ شَاقًّا عَلَى ذَوِي الْعِزْوَةِ .

قَالَ تَعَالَى «وَأَنْكِحُوا الْأَيَّامَ» مَقْلُوبِ اَيَّامِ جَمْعِ الْاَيَّامِ
 مُشَدَّدِ الْيَاءِ مِنْ لَازِوَجٍ لَهُ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ فَالْمَعْنَى اَنْكِحُوا مِنْ
 لَازِوَجَةٍ لَهُ مِنَ الرِّجَالِ وَمِنْ لَازِوَجٍ لَهَا مِنَ النِّسَاءِ «مِنْكُمْ»
 حَالُكُونِهِمْ مِنْكُمْ مِنْ حَيْثُ الْاِيْمَانُ فَإِنَّ الْخُطَابَ لِلْمُؤْمِنِيْنَ بِعَنْوَانِ
 الْاِيْمَانِ وَمَفْهُومِ مَخَالَفَتِهِ لَا تَنْكِحُوا الْاَيَّامَ مِنْ غَيْرِكُمْ مِنْ حَيْثُ

الایمان سواء كانوا من حيث النسب او لم يكونوا
﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ ای المؤمنین.

فان المراد بالصّلاح ههنا الاسلام او المتعقّقین فانه ایضاً
صلاح النفس ﴿مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ﴾ فانهم ان كانوا متزوّجین
ومزوّجات كانوا اسلم من الریبة واصلح للخدمة.

﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ﴾ الضمیر راجع الى الایامی فقط او
اليهم والی الصّالحین علی القول بتملک العیید و الاماء، او علی ان
یکون المراد بهم العیید والاماء الذین أعتقهم موالیهم و یرکون الله
تعالی أمر المسلمین بتزویجهم وعدم التّأنّف منهم لکونهم عییداً و
اماءً.

او المعنی ان یرکونوا محتاجین الى الازواج بغلبة الشّبک و
العزوبة، او المراد ان یرکونوا فقراء الى الله تعالی محتاجین الیه فی
الخلاص من الکثرات و الالتذاذ بالتّوحد.

﴿يُغْنِيهِمُ اللَّهُ﴾ عن الکثرات ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ بحیث لا یرکون
الکثرات حباً لهم و یرکونون مشاهدین لله فی الکثرات فانّ رفع
حجاب الکثرة وان کان بالعزلة اسهل و مشاهدة جمال التّوحد فی
الوحدة اکمل لكنّ المعتزل کلّما اشتغل بالکثرات للضرورة الدّاعية
الیها لانه خلق محتاجاً الیها کانت الکثرات حباً بل یرکون سترها
اقوی واشدّ ولذلك ترى المرتاضین المعتزلین قلّما یرحمّلون

واردات المعاشرة مع الخلق ولا يمكنهم المعاملة مع الخلق و
الاقامة فيهم.

﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ لا يعجز من التوسعة عليهم و لا يخاف من
عولهم ﴿عَلِيمٌ﴾ بالتسييحات الخفية فيعلم ان النكاح سبب للغناء
وان لم تعلموا انتم ذلك، او عليم باستعداد كل و صلاحه فان لم يغن
بعضاً بالنكاح كان يعلم منه باستعداده وبان صلاحه في فقره.
فلا يقول قائل: نرى بعض من تزوج لا يصير غنياً.

او عليم بكم فيعلم ان النكاح يزيد في فقركم و حاجتكم
فيزيله عنكم بعد ما نكحتم بأمره، و لما بين حكم اولياء الايامى و
شركائهم فى الايمان بين حكم الايامى انفسهم مع اشعار ما بان
الواجب على المؤمنين رفع المانع من نكاح الايامى اذا كان المانع
من قبلهم مثل التأنف و ملاحظة الكفاءة فى الحسب النسب
وملاحظة الفقر و عدم القدرة على الانفاق او على التعيش لانهية
الاسباب مثل الصداق والنفقة والكسوة فقال ﴿وَلَيْسَتْ غَفٍ﴾
الايامى من الرجال والنساء.

﴿الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا﴾ بعدم وجدان الازدواج
لرجالهم و نسائهم او عدم وجدان ما يحتاجون اليه فى نكاحهم من
الصداق والنفقة و الكسوة و المسكن او بمنع الاولياء من النكاح و
عدم القدرة على مخالفتهم.

النهي من ترك التزويج خوفاً من الفقر

﴿حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ﴾ من فقر الدُّنْيَا فيجدوا ما يتيسر لهم النِّكَاحُ أو من الفقر الى وجدان الأزواج فيجدوا لانفسهم أزواجاً أو من الفقر الى رفع منع الأولياء.

أو يغنيهم الله من النِّكَاحِ بأن أنسى طبائعهم توليد النُّطفة و أطفى حرارة النُّطفة الموجودة فلا تؤذي بدغدغتها ولا بامتلاء الاوعية بها أو بأن جعل قلوبهم بسبب الاستغاف معلقةً بالماء الأعلى و نفوسهم تابعة لها فلا يشتغلون بالطبيعة و لوازمها و ملاذها فيغنيهم ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ عن النِّكَاحِ.

أو المعنى وليستعفف بالتزويج الايامى من الرجال والنساء الذين لا يجدون نكاحاً ووطياً بأن لم يكن لهم أزواج و لم يتزوجوا مخالفة الفقر حتى يغنيهم الله بالنِّكَاحِ الذى يخافون الفقر بسببه، وعلى هذا يكون الآية الاولى امراً للمؤمنين و اولياء الاعزاب بتزويج الايامى، والآية الثانية امراً للاعزاب انفسهم بالتزويج.

كما نسب الى الصادق عليه السلام فى هذه الآية انه قال: يتزوجون حتى يغنيهم الله من فضله، وعنه عليه السلام: من ترك التزويج مخالفة العيلة فقد اساء الظنَّ برَّبه لقوله سبحانه: ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله.

و نسب الى النبى صلى الله عليه وآله انه قال: من احبَّ فطرتى فليستنَّ بسنتى، و من سنتى النِّكَاحُ، و قال صلى الله عليه وآله: يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه اغضَّ للبصر و احصن للفرج، و من

لم يستطع فعلية بالصّوم فأنّه له وجاء، والوجاء كناية عن قطع الشهوة فأنّه بمعنى رضّ الانثيين الذى يذهب بشهوة الجماع.

ونسب اليه ﷺ أنّه قال: من ادرك له ولد وعنده ما يزوجه فلم يزوجه فأحدث فالاثم بينهما.

ونسب اليه ﷺ ايضاً أنّه قال: اربع لعنهم الله من فوق عرشه وامنت عليه ملائكته الذى يحصر نفسه فلا يتزوّج ولا يتسرّى لئلاً يولد له، والرّجل يتشبه بالنساء وقد خلقه الله ذكراً، او المرأة تتشبه بالرجال وقد خلقها الله انثى، ومضلل الناس يقول للمسكين: هلم اعطك فاذا جاء يقول ليس معى شيء، ويقول للمكفوف: اتق الدابة وليس بين يديه شيء، والرّجل يسأل عن دار القوم فيضلّله.

﴿وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ﴾ مصدر كاتبه من الكتابة فأنّه يجعل بين السيّد والعبد او الامامة كتاباً مشتملاً على نجوم مال الكتابة واجله و شروط المكاتبه، او اسم بمعنى الصحيفة المكتوب فيها، او بمعنى القدر، او بمعنى الفرض، او هو مصدر من المجرّد او المزيد فيه من الكتاب بواحد من المعنيين الاخيرين فأنهما يقدر ان مال الكتابة، او المولى يفرض على نفسه عتق عبده باداء مال الكتابة.

﴿مِمَّا مَلَكَتْ﴾ اى من العبيد والاماء الذين ملكتهم ﴿أَيْمَانُكُمْ﴾ وانما اتى بلفظ مادون من للاشعار بانهم من حيث المملوكيّة فى حكم غير ذوى العقول.

﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ أى مالا أو حرفة أو قدرة على كسب المال أو امانةً حتى لا يكتسبوا بالحرام مثل السرقة والسؤال والزنا أو صلاحاً حتى لا يفرّوا من مال الكتابة. ﴿وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ﴾ أى حطّوا من مال الكتابة أو ردّوا عليهم ممّا اخذتموه من نجوم مال الكتابة شيئاً أيّها الموالى، أو أعطوهم من الزكوة اعانة على اداء مال الكتابة أيّها الموالى أو أيّها المؤمنون.

﴿وَلَا تُكْرَهُوا﴾ أيّها الموالى ﴿فَتَيَاتِكُمْ﴾ أى امائكم الشابات ﴿عَلَى الْبِغَاءِ﴾ أى الزنا ﴿إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾ بيان للاكراه على البغاء فانه لا يتحقّق الاّ بارادتهنّ التّحصّن على انّ مفهوم الشرط لو كان قيداً لم يكن حجّة.

﴿لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بكسبهنّ واجرة البغاء. ﴿وَمَنْ يُكْرِهْنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ﴾ لهم اذا تابوا أو غفور لهنّ ما يلزمهنّ من السّوءة اللاّزمة لهذا الفعل ولو كان بالاكراه أو من السّوءة اللاّزمة لهنّ بعد الاكراه اذا رغبن فى الفعل بمقتضى طبيعتهنّ.

﴿رَحِيمٌ﴾ يرحمهم أو يرحمهنّ فضلاً عن المغفرة، وقرئ فانّ الله من بعد اكراههنّ غفورٌ رحيم ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ ءَايَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ﴾ موضحات أو واضحات.

قرئ بكسر الياء وفتحها، وبان وابان ويين وتبين و استبان كلها لازم ومتعدّ والمعنى انزلنا اليكم اياتٍ واضحات الاحكام او المقاصد او الحكم والمصالح، او البراهين؛ مثل القضايا التي قياساتها معها، او الصدق والمراد بها معنى اعم من الآيات التدوينية والتكوينية الآفاقية والانفسية من الانبياء والاولياء والعقول ووارداتها ﴿وَمَثَلًا﴾ اى حجة او حديثاً او شبيهاً.

﴿مَنْ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ ويجوز ان يراد بالآيات الآيات التدوينية وبالمثل على عليه السلام او بالآيات محمد ﷺ والعقول فان محمد ﷺ من حيث النبوة نازل من الله وبالمثل على عليه السلام فانه من حيث الولاية نازل من الله، ومحمد ﷺ من حيث النبوة اية بل ايات من الله، وعلى عليه السلام من حيث الولاية شبيهه للماضين جميعاً.

﴿وَمَوْعِظَةً﴾ اى تذكيراً ونصحاً وترغيباً وتخويفاً، ويجوز ان يكون الآيات والمثل والموعظة اوصافاً لذاتٍ واحدة ويكون المراد علياً عليه السلام فانه باوصافه واخلاقه وعلومه ومكاشفاته وقدرته وتصرفاته ايات عديدة دالة على صفات الحق الاول تعالى مبيّنة لذاته وصفاته كما انه مثل لجميع الانبياء والاولياء عليهم السلام الماضين وهو بذاته وسائر صفاته موعظة.

﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾ متعلّق بموعظة او بانزلنا او اللام للتبيين والظرف مستقرّ خبر لمبتدئ محذوف او حال وانما قال للمتقين لان غيرهم لا يستنفون بذلك.

آیة النور

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اعلم ان الله كما سبق مكرراً اسم للذات الواجب الوجود باعتبار مقام ظهوره الذى هو مقام المشیة و هى اضافته الاشرافیة الى الاشياء وهى فعل و فیضه ونوره المنبسط على جميع الاشياء وبها يخرج الاشياء من اللیس المحض الى الایس، و من العدم الى الوجود، و من الظلمة الى النور، و من الخفاء الى الظهور.

و ان الذات الاحدیة بدون هذا العنوان غیب محض لا اسم له و لا رسم و لا خبر عنه و لذلك سمى فى الاخبار بالعمی، و قد فسر الله تعالى فى الآیات بسائر مظاهره من الانبیاء و الاولیاء عليهم السلام.

فانه فسر الکفر و الشّرك بالله تعالى فى الاخبار بالکفر و الشّرك بخلفائه، و انّ النور اسم للضیاء سواء كان ضیاء الشّمس او القمر او سائر الکواکب، و سواء كان ضیاء النّار و السّراج او الجواهر او غيرها.

او هو اسم لشعاع الضیاء، او هم اعمّ و قد نار نوراً و انار و استنار و نور و تنور کلّها بمعنى اضاء اللّازم، و جاء انار و نور متعدّین ایضاً، و النور اسم لمحمّد صلی الله علیه و آله او نبوته او رسالته او ولايته او اسم لعلى عليه السلام او خلافته او ولايته.

و قد يطلق على الذى یبین الاشياء مطلقاً ضیاءً و شعاعاً كان،

او دليلاً وبرهاناً، او علامة واثاراً، بهذا المعنى يطلق على الكتب السماوية والخلفاء الالهية.

وقد يطلق على الهدى ومابه الهدى وبهذا المعنى ايضاً يكون الكتب السماوية والرسالات والنبوات والولايات والاقوال والافعال والاحوال والاخلاق الحسنة كلها انواراً وانه لا اختصاص للاسماء بمصاديقها العرفية بل المعتبر في صدقها هي المعاني المطلقة الحاصلة في جميع العوالم وجميع المراتب من دون اعتبار خصوصية من خصوصيات المصاديق والعوالم فيها، فان النور اسم للظاهر بذاته من دون وساطة امرٍ اخر المظهر لغيره.

و النور العرضي الذي لا يبقى انين وليس ظاهراً الا على الابصار ولا يكون ظهوره على الابصار الا بعد اجتماعه في سطح كثيف غليظ لا ينفذ فيه ولا يظهر الا السطوح والالوان والاشكال ولا يظهر الا على الابصار دون سائر المدارك احد مصاديقه من دون اعتبار تلك الخصوصيات في صدقه.

بل نقول: معنى الظاهر بذاته مظهر لغيره ليس حقيقة الا لحقيقة الوجود الذي هو واجب لذاته وموجب لغيره، واما سائر الانوار العرضية والحقيقية التي هي وجودات الاشياء وانوار الرسالة والنبوة والولاية والهداية فهي وان كانت بوجه ظاهرة بذواتها بمعنى انه لا حاجة لها الى نورٍ اخر تظهر هي به لكنها

محتاجة الى علّة تخرجها وتظهرها والى ماتقع عليه من سطوح
المهيّات والصّدور والقلوب والارواح ومن سطوح الاجسام
الماديّات فهى ليست فى الحقيقة ظاهرة بذواتها.

وانّ السّماوات لا اختصاص لها بالافلاك الطّبيعيّة و الكرات
العلويّة بل كلّما كان فيه جهة علوّ وفاعليّة بالنّسبة الى مادونه فهو
سماء بالنّسبة اليه فالعقول الكليّة الطّوليّة والعرضيّة و النّفوس
الكليّة والجزئيّة والافلاك الطّبيعيّة كلّها سماوات.

و الارض اسم لماله تسقّل وقبول ولا اختصاص لاسم
الارض بالارض الغبراء بل عالم الطّبع بشر اشره وعالما المثل
السّفلى و العلوى كلّها ارض، وقدمضى فى اوّل سورة الانعام وجه
جمع السّماوات وافراد الارض وانّ السّماء والارض اسمان
للموجود منهما الممتاز بتعيّن السّماوى والارضى، او اسمان لنفس
مهيّاتهما من دون اعتبار الوجود معها فعلى هذا صحّ ان يقال فى
بيان الآيّة: انّ الله ذونور السّماوات والارض موافقاً لمانسب الى
امير المؤمنين عليه السلام.

انّه قرء: الله نور السّماوات والارض على صيغة الماضى من
التّفعيل سواء اريد من النّور النّور المحسوس العرضى او الوجود،
او الهدى وصحّ ان يقال: انّ الله مبين السّماوات والارض
ومخرجهما من خفاء العدم الى الوجود.

وصحّ ان يقال: انّ الله وجود السّماوات والارض سواء اريد منه وجود وجودهما على ان يراد من فى السّماوات والارض الموجودان منهما واعتبر قيد الحيثيّة فى اضافة النّور اليهما او اريد منه نفس وجودهما.

فانّ الله باعتبار مقام ظهوره الّذى هو المشيّة قوام وجودات الاشياء وفاعلها وروحها بوجهٍ ونفس وجودات الاشياء بوجهٍ كما انّ الفصول فاعل وجودات الاجناس وقوامها بوجه اخذها بشرط لا، ونفس وجوداتها يوجه اخذها لابشرطٍ، فانّ فعل الحقّ الّذى هو المشيّة هو صورة الاشياء وقوامها وفاعلها.

وصحّ ان يقال انّ الله بحسب مظهره الّذى هو العقل الكلّيّ او الرّوح الكلّيّ الّذى هو ربّ النّوع الانسانى نور السّماوات والارض بالوجوه المذكورة او بحسب مظهره الّذى هو النّفس الكلّيّة او بحسب مظهره الّذى هو عالم المثل نور السّماوات والارض او بحسب مظاهره الّذين هم انبياءٌ واولياؤه عليه السلام هدى اهل السّماوات والارض او مبيّنون لاهل السّماوات والارض او بحسب مظاهره الّتى هى لطائف الولاية.

و النّبوة والرّسالة نور السّماوات والارض فى العالم الكبير او فى العالم الصّغير بالوجوه السّابقة او بحسب مظاهره الّتى هى الارواح والعقول و القلوب و النّفوس الحيوانيّة نور السّماوات

والارض فی العالم الصّغير بالوجوه السّابقة.

او بحسب مظهره الّذی هو مثال اولیائه الظّاهر فی صدور السّالکین نور السّماوات والارض فی العالم الصّغير ان لم یکن ذلك الامثال قویّاً علی اناة خارج عالم السّالک، او فی العالم الصّغير والكبیران صار المثل قویّاً علی اناة الخارج ایضاً، والی هذا الوجه اشار العارف الرّبّانی قدّس سرّه بقوله:

کرد شهنشاه عشق در حرم دل ظهور

قد ز میان برفراشت رایت الله نور

او بحسب مظهره الّذی هو قوّة الواهمة والمتخیلة والخیال، او بحسب مظهره الّذی هو المدارک الباطنة او هو المدارک الظّاهرة. ﴿مَثَلُ نُورِهِ﴾ ای صفته او حدیثه ﴿کَمِشْكُوَةٍ﴾ ای کصفة مشکوة او حدیث مشکوة وقد مضى سابقاً أنّ التّشبیهات التّمثیلیة لا یلزم فیها ذکر جمیع اجزاء المشبّه ولا ذکر جمیع اجزاء المشبّه به ولا التّرتیب بین اجزائهما ولا ذکر جزءٍ مخصوصٍ عقیب اداة التّشبیه ولا الاتیان بلفظ المثل فی الجانب المشبّه به ولا الاتیان باداة التّشبیه، واضاف النّور الی ضمیر الله مع أنّ المناسب ان یقول مثله لانه جعله نفس النّور للاشارة الی أنّ الذّات بحسب مقام الغیب ومقام الذّات الاحدیة لاخبر عنه ولا حکم علیه وأنّما الخبر والحکم علیه بحسب مقام ظهوره بمراتب ظهوره كما اشرنا الیه والمشکوة الکوّة الغیر الدّافذة.

﴿فِيهَا﴾ اى فى المشكوة التى لا ينفذ النور منها ﴿مِصْبَاحٌ﴾ اى سراج ﴿الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ﴾ فى تكرار المصباح ظاهراً معرّفاً تفخيم و تعجيب من شأنه كما انّ تنكيره اولاً يفيد التفخيم. ﴿الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ﴾ قرئ بضم الدال وكسرهما مشدّد الياء ومهموز الآخر منسوباً الى الدرّ او فعولاً مشدّد العين مضموم الفاء او فعّيلاً مشدّد العين مضموم الفاء او مكسورها من الدرّ بمعنى الدّفْع و على اى تقدير فهو بمعنى شديد التلألؤ. ﴿يُوقَدُ﴾ قرئ بالياء التّحتانيّ وبالتّاء الفوقانيّ مبنياً للمفعول من اوقد، وقرئ توقّد ماضياً مبنياً للفاعل من التّوقّد ﴿مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ﴾ فانّ فى الزيتونة كثرة نفع للعرب من حيث أنّها طعام وشراب وفاكهة وادام ودهن، وتوقّد الكواكب او الزّجاجة او المصباح من تلك الشّجرة باعتبار توقّد فتيلة المصباح بدهن ثمرتها. ﴿لَا شَرْقِيَّةٍ﴾ لا تكون فى مشرق الحائط حتّى لا يقع عليها الشّمس مدّة من اوّل النّهار ﴿وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ لا تكون فى مغرب الحائط حتّى لا يقع عليها الشّمس مدّة من اخر النّهار فيكون زيتها اصفى وثمرها اشهى لكونها بارزةً للشّمس طول النّهار، او المعنى أنّها ليست من شجر الدّنيا.

فانّ شجر الدّنيا لا تكون الاً شرقيةً او غربيّةً او شرقيةً وغربيّةً جميعاً بالاضافة الى الجهات المتخالفة، او المعنى أنّها لا تكون

منسوبةً الى شروق الشمس بحيث لا يقع عليها ظلٌ فيحترق ثمرها
ولا منسوبة الى غرب الشمس بحيث لا يكون الشمس غاربةً عنها
دائماً فلا ينضج ثمرها.

او المعنى انها ليست من الشجر الواقع فى جهة الشرق او جهة الغرب
من المعمورة فانّ هاتين الجهتين لشدة حرارة الشمس فيهما يحترق ثمر
شجرهما بل تكون واقعة فى وسط المعمورة فيكون ثمرها اتمّ نضجاً غير
محترق من حرّ الشمس وغير نيّ من برد الهواء.

﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ﴾ لفرط صفائه ولطافته ﴿وَلَوْ لَمْ
تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾.

احتمالات تطبيق المثل بالمثل

تطبيق اجزاء المثل بالمثل له على الاحتمالات الاربعة عشر
فيه على عدد ال محمد ﷺ

اعلم، انّ تطبيق هذا المثل على الممثل له اذا علمت انّ
الممثل له هو المشيئة او العقل الاول او مطلق العقول او ربّ النوع
الانسانى او مطلق ارباب الانواع او النفوس الكلّية او الجزئية او
عالم المثل او روح الانسان او عقله او قلبه او نفسه او النفس
الحيوانية او مثل خلفاء الله الظاهر على صدر السالك المسمى
بالسكينة والفكر عندهم سهل عليك تطبيق اجزاء المثل على الممثل له.

فانه اذا اريد بالتور المشيئة كان المشكوة عالم الطبع والزّجاجة عالم

الارواح مطلقاً والمصباح نفس المشيئة من وجهها الى العالم الذى يسمّى بالكرسى والفيض المقدّس وكانت الشجرة هى المشيئة ايضاً بوجهها الى الله الذى يسمّى بالعرش والفيض الاقدس.

او كانت الشجرة هى المادّة الاولى او مطلق المادّة، او كانت المشكوة عالم المثال او عالم النفوس وباقى اجزاء المثال كما سبق، واذا اريد العقول او النفوس او عالم الامثال بالنور الممثل له كانت المشكوة عالم الطّبع او عالم المثال و الزّجاجة عالم النفوس و المثال او عالم النفوس فقط.

و الشجرة مطلق عالم المشيئة او جهتها الالهية او جهتها الخلقيّة او المادّة الاولى او المادّة المطلقة، واذا اريد النفوس من التور كانت المشكوة عالم امثال والشجرة هى المشيئة بما ذكر فيها من الوجوه.

او العقول او المادّة، واذا اريد عالم المثال كانت المشكوة عالم المثال كانت المشكوة عالم الطّبع والزّجاجة عالم البرزخ، والشجرة يجوز ان تكون كلّ ما سبق عليه و ان تكون هى المادّة.

و اذا اريد بالنور الممثل له الولاية او النبوة او الرّسالة او الاسلام او الايمان او الرّوح او العقل او القلب او النفس البشريّة او مثال الشّيخ كان تطبيق سائر الاجزاء ظاهراً.

و اذا اريد النّبى ﷺ او الوليّ ﷺ او الرّسول ﷺ او المؤمن كان المشكوة ابدانهم الطّبيعيّة او صدورهم المنشرحة بالاسلام،

وبالرسالة وخلافتها او قلوبهم المنقوشة فيها احكام النبوة و اثار
الولاية والزجاجة نفوسهم او قلوبهم او عقولهم والمصباح بحسبها،
والشجرة هي المشيئة او العقول الكلية وارباب الانواع او النفوس
الكلية، او جهة الایحاء وافاضة العلوم الدنيئة او ولايتهم او نبوتهم.
و يجوز ان يراد بالنور الممثل له الروح النفساني او الروح
الحيواني او النفس النباتية و يكون الزجاج الروح الحيواني او
النفس النباتية او الطبع الجمادي و المشكوة النفس النباتية او
البخار المتكون في القلب او فيه وفي الشرائين او الطبع الجمادي
او القلب الصنوبري او هو مع الشرائين او جملة البدن، وفي الاخبار
اشير الى بعض الوجوه والى بعض وجوه اخر.

فعن الصادق عليه السلام هو مثل ضربه الله تعالى لنا، وعنه عليه السلام الله نور
السموات والارض قال: كذلك الله عز وجل مثل نوره قال:
محمد عليه السلام كمشكوة قال: صدر محمد عليه السلام فيها مصباح، قال: فيه نور
العلم يعني النبوة، المصباح في زجاجة قال: علم رسول الله عليه السلام صدر
الى قلب علي عليه السلام الزجاج كأنها قال: كأنه كواكب دري يوقد من
شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية قال: ذلك امير المؤمنين
علي بن ابي طالب عليه السلام لا يهودي ولا نصراني يكاد زيتها ولو
لم تمسسه نار قال: يكاد العلم يخرج من فم العالم من ال محمد عليه السلام
من قبل ان ينطق به، نور على نور، قال: الامام في اثر الامام.

وقد ورد عنهم عليه السلام مع اختلافٍ في بيان الوجوه نظير هذا الخبر كثيراً.
 وعن الباقر عليه السلام أنه تعالى يقول: انا هادي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
 مثل العلم الذي اعطيته وهو النور الذي يهتدى به مثل المشكوة فيها
 المصباح فالمشكوة قلب محمد عليه السلام والمصباح نوره الذي فيه العلم.
 وقوله: المصباح في زجاجةٍ يقول: أتى اريد ان اقبضك
 فاجعل الذي عندك عند الوصي كما يجعل المصباح في الزّجاجة
 كأنها كوكبٌ دريٌّ فأعلمهم فضل الوصي يوقد من شجرةٍ مباركةٍ
 فأصل الشجرة المباركة ابراهيم عليه السلام وهو قول الله عزّ وجلّ: رحمة الله
 وبركاته عليكم اهل البيت أنه حميدٌ مجيدٌ وهو قول الله تعالى: ان الله
 اصطفى ادم نوحاً واهل ابراهيم واهل عمران على العالمين ذريةً بعضها
 من بعض والله سميعٌ عليمٌ لاشرقيةً ولاغربيّة يقول لستم يهود
 فتصلّوا قبل المغرب ولاالنصارى فتصلّوا قبل المشرق وانتم على
 ملّة ابراهيم عليه السلام.

و قد قال الله عزّ وجلّ: ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً و
 لكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين و قوله: يكاد زيتها
 يضيء يقول: مثل اولادكم الذين يولدون منكم مثل الزيت الذي
 يعصر من الزيتون يكادون ان يتكلّموا بالنبوة و لو لم ينزل عليهم
 ملك.

و عن الصادق عليه السلام عن ابيه في هذه الآية: الله نور السَّمَاوَاتِ

والارض، قال بدأ بنور نفسه مثل هدات فى القلب المؤمنين
كمشكوة فيها مصباح، المشكوة جوف المؤمن و القنديل قلبه، و
المصباح النور الذى جعله الله فيه، توقد من شجرة مباركة قال:
الشجرة المؤمن زيتونة لاشرقية و لاغربية.

قال: على سواء الجبل لاغربية اى لاشرق لها ولاشرقية اى
لاغرب لها، اذا طلعت الشمس طلعت عليها، واذا غربت غربت
عليها، يكاد النور الذى جعله الله فى قلب المؤمن يضيء و ان
لم يتكلم نور على نور فريضة على فريضة وسنة على سنة يهدى
الله لنوره من يشاء، قال: يهدى الله لفرائضه وسننه من يشاء
ويضرب الله الامثال للناس قال: فهذا مثل ضربه الله للمؤمن، قال:
فالمؤمن ينقلب فى خمسة من النور مدخله نور، ومخرجه نور، و
علمه نور، وكلامه نور، ومصيره يوم القيامة الى الجنة نور.

قال الراوى: قلت لجعفر عليه السلام انهم يقولون مثل نور الرب قال
سبحان الله ليس لله مثل اما قال: فلا تضربوا الله الامثال؟!
و يجوز ان يراد بالمصباح ولاية محمد عليه السلام مخصوصاً فليكن
الزجاجة نبوته والمشكوة رسالته.

و الشجرة لطيفته السيارة الانسانية او مادة الكاملة وجثته
العنصرية اللتين كانتا فى حاق الوسط غير مائلتين الى التوحيد
ولا الى التكثير كعيسى وموسى عليه السلام فان احدهما مال الى التوحيد

والآخر الى التّكثير.

و يجوز ان يراد بالمصباح نبوة محمد ﷺ فليكن الزّجاجة رسالته والمشكوة صدره، و الشّجرة لطيفته السّيارة، او ولايته الكاملة او مادّته، و قيل انّ المشكوة ابراهيم عليه السلام و الزّجاجة اسماعيل عليه السلام و المصباح محمد ﷺ من شجرة مباركة يعنى ابراهيم عليه السلام لانّ اكثر الانبياء من صلبه لاشرقية ولاغربية لانصرانية ولايهودية يكاد زيتها يضيء اى يكاد محاسن محمد ﷺ تظهر قبل ان يوحى اليه.

و قيل: المصباح القران، والزّجاجة قلب المؤمن، والمشكوة لسانه و فمه، والشّجرة شجرة الوحي يكاد حجج القران تتّضح وان لم تقرأ.
﴿نُورٌ عَلَىٰ نُورٍ﴾ خبر بعد خبرٍ لمثل نوره يعنى صفة نوره الّذى هو المشيئة صفة نورٍ على نورٍ فى شدّة الاضاءة لتضاعف اضاءته بصفاء زيتته و صفاء زجاجته، و جمع المشكوة لنوره على انّ المشيئة الّتى هى وجود مطلق مقومة لجميع الوجودات المقيّدة فهى وجود مطلق وارد على جميع الوجودات المقيّدة و هكذا سائر الوجوه المذكورة فى النّور، او خبر لمبتدئٍ محذوفٍ اى نور الرّب نورٌ على نورٍ بجميع الوجوه المذكورة فى النّور او خبر خبر الله اى الله بحسب مظاهره نورٌ على نورٍ.

او مبتدئ خبرٍ محذوفٍ اى فى المشكوة نورٌ على نورٍ، او خبر بعد خبر

للمصباح، او خبر بعد خبر للزّجاجة، او خبر بعد خبر للزّجاجة او خبر بعد خبر
لكأنّ، او صفة لمصباح، او الكواكب، او خبر مبتدئ محذوف ای الكواكب
الدری نورٌ علی نورٍ او مبتدئ و علی نور خبره و مسوّغه الوصف المقدّر ای
نور عظیم علی نورٍ او مبتدئ و خبره.

﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ﴾ وعائده تکرار المبتدأ ای نورٌ
علی نورٍ یهدی الله الیه ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾.

وجوه اعراب اية النور

وبیان اعراب الآیة بنحو الاجمال ان يقال: الله مبتدئ ونور
السّموات خبره كما هو الظّاهر او بدل منه او صفته ومثل نوره
كمشکوة جملة وخبر بعد خبر لله او خبر له او حال .

او مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ او معترضة وفيها مصباح
صفة لمشکوة او مستأنفة او معترضة والمصباح فی زجاجة صفة
مصباح او صفة مشکوة او حال من مشکوة والعائد علی الاول
تکرار الموصوف و علی الاخيرین يكون مقدراً ای المصباح فيها
فی زجاجة.

او مستأنفة او معترضة وفي زجاجة خبر المصباح او حال منه والزّجاجة
کأنّها کوكب صفة زجاجة او صفة مصباحٍ او صفة مشکوة، او حال منها والعائد
مثل عائد جملة المصباح فی زجاجة او مستأنفة او معترضة وكأنّها کوكبٌ دريٌّ

خبر الزّجاجة او حال منها، ويوقد من شجرة مباركة صفة كوكب او حال منه او خبر بعد خبر لكأنّ، او خبر للزّجاجة او خبر بعد خبر لها، او حال من الزّجاجة، او من ضمير كأنّها.

او صفة زجاجة او حال منه او خبر للمصباح او خبر بعد خبر له، او حال منه او من المستتر في قوله في زجاجة او خبر بعد خبر لله او خبر له ابتداء او حال منه او من نور السّماوات او مستأنفة او معترضة وتوفيق التّأنيث و التّذكير لما يحمل عليه و يوصف به موكول الى تفتّن الناظر الخبير، و يكاد زيتها يضيء صفة للشّجرة او حال منها او مستأنفة او معترضة، ونورٌ على نور.

قدمضى وجوه اعرابه ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ﴾ يعنى يوصل الى طريق المقصود او يذهب اليه بمن يشاء ويضرب الامثال للتّنبية على طريق المقصود لجميع النّاس ليهتدى من يهتدى ويضلّ من يضلّ ويحيى من حيّ عن بيّنة ويهلك من هلك عن بيّنة.

﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ عطف على الله نور السّماوات او على جملة مثل نوره كمشكوة او على جملة يهتدى الله لنوره من يشاء، او على جملة يضرب الله الامثال.

﴿فِي بُيُوتٍ﴾ متعلّق بعليم واشارة الى انّ مظاهره كما انّهم مظاهر له تعالى مظاهر لجميع اسمائه وصفاته، وحجّة على انّ

مظاهره انوار السّماوات والارض مثل مقام ظهوره.

لانّ المظاهر اذا كانوا مظاهر لعلمه الّذى هو من صفاته الحقيقية الّتى هي اشرف الصّفات كانوا مظاهر لاضافاته الّتى هي اضعف الصّفات والمعنى أنّه كما يعلم بكلّ الاشياء فى مقام ذاته ومقام ظهوره عليم بكلّها فى مظاهره، و يجوز ان يجعل فى بيوت متعلّقاً بمحذوف يفسّره يسبّح المذكور بطريق باب الاشتغال، و يجوز تعلّقه بالجمال السابقة والمراد بتلك البيوت بيوت خلفاء الله من الانبياء و الاولياء عليه السلام و صدورهم و قلوبهم و ولايتهم و نبوتهم و ذوات الانبياء و الاولياء عليه السلام،

يجوز ان يراد بالبيوت الّتى «أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ» المساجد الصّوريّة يجوز ان ترفع على سائر البيوت و لا يجوز ان ترفع البيوت عليها و المساجد الحقيقية أذن الله أن تُرْفَعَ على كلّ الموجودات اذنّاً تكوينيّاً و ارتفاعاً تكوينيّاً و اذنّاً تكليفيّاً و ارتفاعاً تكليفيّاً «وَيُذَكَّرُ فِيهَا أَسْمُهُ وَيُسَبِّحُ» قرئ مبنياً للمفعول و مبنياً للفاعل بالياء التّحتانيّ و بالتاء الفوقانيّ.

و اذا كان مبنياً للمفعول و بالياء التّحتانيّ كان مرفوعة واحداً من الظّروف الثلاثة الآتية، و اذا كان بالتاء الفوقانيّ، كان مرفوعة السّبحة المستفادة من الفعل.

و اذا كان مبنياً للفاعل كان مرفوعه رجالاً، و تأنيث الفعل

باعتبار صورة الجمع المكسّر و جملة يسبح ﴿لَهُ وَفِيهَا بِالْغُدُوِّ
وَالْآصَالِ﴾ حالّية او مستأنفة، و الغدوّ مصدرٌ استعمل بمعنى
اوقات الصّبح ولذلك حسن مقابلته مفرداً مع الآصال جمعاً و المراد
بالّتسبيح تنزيه اللّطيفة الانسانيّة عمّا يعاوقه عن السلوك الى الرّب
سواءً عدّى بنفسه الى الله او الى اسم الله او باللام سواء كان اللام
للتّقوية او للغاية.

فانّ تلك اللّطيفة مظهر لله و اسم له و تنزيهها ليس الاّ لله
﴿رِجَالٌ﴾ فاعل يسبح المذكور ان قرئ مبنياً للفاعل و فاعل
محذوف ان قرئ مبنياً للمفعول.

و فى اخبارنا انّ رجال خبر مبتدئ محذوف كناية عن البيوت
اى هم اى البيوت رجال، و يجوز ان يكون رجال مبتدئاً خبره
يخافون.

﴿لَّا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ﴾ التّجارة مطلق المعاملة او
هى البيع والشّرى والبيع من الاضداد يستعمل فى الشّرى والبيع
كالشّرى، فعلى هذا كان ذكر البيع بعد التّجارة من قبيل ذكر الخاصّ
بعد العامّ او من قبيل ذكر المرادف بعد المرادف للتّأكيد ان كان البيع
اعمّ من البيع والشّرى بطريق عموم الاشتراك، او المراد بالتّجارة
مطلق المكاسب سواء كان بطريق المعاملة او غيرها والبيع التّجارة
المعهودة.

﴿عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ قدمضى فى سورة البقرة عند قوله
 فاذكرونى أذكركم تحقيق الذكر و اقسامه، و الذكر سواء كان لسانياً
 جلياً او جنائياً خفياً او صدرياً حقيقياً ويعبر عنه بالسكينة والفكر
 والحضور وهو مثال الشيخ المتمثل عند السالك لقوة اشتغاله بالذكر
 المأخوذ منه او كان تذكراً لأمره ونهيه عند كل فعل لا ينافى
 الاشتغال بالمكاسب.

بل اذا كان حال السالك ملاحظة امره تعالى ونهيه عند فعاله
 وكان كسبه بلحاظ امره تعالى و عدم فعوده عن الكسب بلحاظ
 نهيه تعالى كان كسبه ذكراً بل كان من اشرف اقسام الذكر كما مضى
 فى سورة البقرة.

فان الذكر اللسانى و الجنائى عبارة عما يجرى على اللسان او على
 الجنان و يذكر الانسان بسببه صفات الرحمن و هذا الكسب بذلك اللحاظ يذكر
 الانسان بسببه صفتى لطفه و قهره و اضافتى امره و نهيه، فالرجال لا يتركون
 الكسب لذكر الله بل يجعلون الكسب ذكراً لله.

﴿وَإِقَامَ الصَّلَاةِ﴾ قدمضى فى اول البقرة تحقيق و تفصيل
 للصلاة و اقسامها و اقامتها ﴿وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ﴾ قدمضى هناك بيان
 الزكاة و ايتائها مفصلاً.

روى عن الصادق عليه السلام انهم كانوا اصحاب تجارة فاذا حضرت
 الصلاة تركوا التجارة و انطلقوا الى الصلاة وهم اعظم اجراً ممن

لا يَتَّجِر، وفي خبر: هم التَّجَّار الَّذِينَ لَا تَلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ إِذَا دَخَلَ مَوَاقِيتُ الصَّلَاةِ دَاوُوا إِلَى اللَّهِ حَقَّهُ فِيهَا.

و سئل الصادق عليه السلام عن تاجرٍ فقيل: صالح ولكنه قد ترك النِّجَارَةَ، فقال عليه السلام: عمل الشَّيْطَانِ، ثلاثاً؛ أما علم أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله اشترى عيراً أتت من الشَّام فاستفضل فيها ما قضى دينه وقسم في قرابته يقول الله عزّ وجلّ: رجال لا تلهيهم تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ (الآية) يقول القصّاص: إنّ القوم لم يكونوا يَتَّجِرُونَ، كذبوا ولكنهم لم يكونوا يدعون الصَّلَاةَ في ميقاتها وهو افضل ممّن حضر الصَّلَاةَ ولم يَتَّجِر.

﴿يَخَافُونَ﴾ حال او صفة بعد صفة لرجال او خبر بعد خبر اي هم رجال يخافون او خبر لرجال او جواب لسؤالٍ مقدّرٍ في مقام التعليل ﴿يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ﴾ في الاحوال من الحزن والسّرور والقبض والبسط، و الخوف و الرّجاء و غير ذلك من الاحوال المتضادّة و ذلك لكثرة ما ترى من اسباب ذلك فانّ ذلك اليوم يوم يعرض فيه الجنّة ونعيمها والجحيم وانواع عذابها على الخلق.

﴿و﴾ تتقلّب ﴿الْأَبْصَارُ﴾ من الانفتاح والنعماز، و الشّخوص والخشوع، والدّوران والسّكون، او تتقلّب القلوب من اخسّ احوالها الى اشرفها، او من حالاتها الخسيصة الى اخسّها، او الابصار من ابصارها الى العمى او من ضعف الابصار الى حدّته، او تتحرّك القلوب الى الحناجر والابصار يمنة

ويسرة لكثرة المدهشات، او تتقلب القلوب من الشك الى اليقين والابصار مما رآته غيًّا فتراه رشداً.

﴿لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾ اللام اشارة الى العاقبة او الى العلة الغائية وعلّة لقوله تعالى: يهدي الله لنوره من يشاء او ليضرب الله الامثال او لاذن الله او لترفع او ليذكر فيها اسمه، او ليسبح او لقوله لاتلهيهم او لذكر الله واقام الصلوة او ليخافون او لتتقلب فيه القلوب، او للكل على سبيل التنازع، والجزاء باحسن ما عملوا اما بان لايجزى غيره سواء كان حسناً او قبيحاً.

او بان يجزى جميع الاعمال حسننها وأحسنها وقبيحها بجزاء احسنها، وهذا هو المراد و قد مضى في سورة التوبة في نظير الآية بيان لوجه جزاء جملة الاعمال بجزاء احسنها.

﴿وَيَزِيدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ﴾ من غير نظر الى عمله واستحقاقه ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ عطف او حال في معنى التعليل او عطف فيه معنى الاضراب و الترقى فان الظاهر من الزيادة على قدر جزاء العمل ان تكون بقدر و حساب فأضرب عنه وقال بل يرزقهم حساباً وانما قال الله يرزق من يشاء بغير حساب لافادة هذا المعنى و التعليل عليه فكأنه قال: بل الله يرزقهم بغير حساب لانهم يشاؤون الله والله يرزق من يشاء بغير حساب.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ عطف على يهdy الله و معادل له و المناسب للمعادلة ان يقول: ويضلّ الله عن نوره من يشاء لكنّه للاشارة الى ان الهداية من الغايات الذاتيّة و الاضلال من الغايات العرضيّة كأنّه ليس الاّ فعل العبد عدل عنه و قال و الذين كفروا بالنور يعنى بعلى عليه السلام و ولايته.

أو عطف على جملة يسبح له فيها ومعادل له والمعنى لا يسبح له فيها رجال ﴿أَعْمَلُهُمْ كَسْرَابٍ﴾ لكنّه عدل الى هذا للاشعار بانّ كون اعمالهم كسرابٍ معلل بكفرهم. وللإشارة الى انّ عدم التّسبيح مسبّب عن كفرهم ايضاً، او عطف على جملة رجال على ان تكون خبر لمحذوفٍ، او عطف على جملة يخافون على ان تكون مستأنفة.

﴿بِقِيَعَةٍ﴾ القيع والقيعة والقيعان بكسرهنّ جميع القاع وهى ارض سهلة مطمّنة قدانفرجت عنها الجبال.

﴿يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ وَفَوَّقَهُ حِسَابَهُ﴾ و هذا من التّشبيهات التّمثيليّة مثل عمل الكافر الذّى يشبه الطّاعات الّتى تصدر عمّن قبل الولاية وصار ذالِبٌ بتلقيح الولاية والبيعة الخاصّة الولويّة بسرابٍ يلمع لمعان الماء الجارى فى بيداء بعيدة فى نظارة صورة عمله و خلّوها عن معنى الطّاعات وفنائها من غير بقاء اثرٍ

منها على النفس.

و شبه الكافر العامل لهذا العمل او الناظر الى هذا العامل و عمله الذى يطلب الحقّ وكان الحقّ مستوراً عنه و يفتتن بصورة هذا العمل بظمان يفتتن بصورة السراب، و شبه توجه العامل او الناظر الى صورة هذا العمل وافتتانه به بافتتان الظمان و اسراعه الى السراب.

و شبه فناء العمل من غير اثرٍ منه حين الحاجة اليه بفناء السراب حين الاتيان اليه بعد شدة الحاجة باشتداد الظماء بسبب سرعة الحركة و تهيوّ شرب الماء، شبه وجدانه الله فى القيامة و محاسبة الله اياه و مطالبته باماناته التى او دعها عنده بوجدان ذلك الظمان المسرع الى السراب مع خيبته من مرجّوه محاسباً قوياً مطاعاً كان له على ذلك الظمان ديونٌ و يطالبه بتلك الديون فوقيه حسابه.

﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ تهديد للكافر والناظر الى صورة عمله فانّ سرعة الحساب كناية عن عدم فوات الجليل و الحقيق عنه.

﴿أَوْ كُذِّبْتُمْ﴾ يعنى انّ الذين كفروا بالولاية امّا يكونون على صورة الاسلام و يكون عملهم صورة عمل المؤمن او لا يكونون على صورة الاسلام و لا يكون عملهم موافقاً لعمل

المؤمن، بل يكون بخلاف الشريعة و خلاف عمل المؤمن فيكون بصورته مظلماً كما انه لا يكون له لبّ مثل عمل الكافر السابق الذي كان على صورة الاسلام ولم يكن له ايمان.

فشبه اعمالهم المظلمة بظلمات الليل ونفوسهم المظلمة ببحر عميق او بعيد الساحل، واضطرابات نفوسهم بسبب كثرة الآمال والشهوات وكثرة خوفهم بحسبان كلّ صيحه عليهم بالامواج المتتابعة والمتراكمة، وشبه الاهوية السائرة للحق عن نظره بالسحاب السائرة للشمس الواقعة فوق البحر فانها تصير سبباً لشدة الظلمة وكثرة الامواج خصوصاً اذا كان معها قطرات من المطر فقال أعمالهم كظلمات.

﴿فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَغْشَاهُ﴾ اي يغشى البحر او العامل «مَوْجٌ» من البحر «مِّنْ فَوْقِهِ» اي من فوق الموج او البحر او العامل «مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ» هذا الضمير كالضمير السابق. «سَحَابٌ» قرئ بالاضافة ومنوناً «ظُلُمْتُ» قرئ بالرفع مبتدئ ومسوَّغه وصفه المستفاد من التنوين، او خبر مبتدئ محذوف، وقرئ بالجر وهو على قراءة تنوين سحاب يكون بدلاً من ظلمات.

﴿بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾ وهي ظلمة البحر وظلمه الليل وظلمة الامواج وظلمة السحاب «إِذَا أُخْرِجَ» العامل او اذا اخرج

مخرج «يَدَهُ وَلَمْ يَكْذِبْ لَهَا» يعنى لا يريها ولا يقرب رؤيتها او يريها بعد جهدٍ ومشقة بعد ان يكون يريها فانه قد يستعمل فى هذا المعنى.

«وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا» يعنى من لم يهده الله لنوره، و هذا يدل على ان قوله: والَّذِينَ كَفَرُوا (الى اخره) معادل لقوله يهدى الله لنوره من يشاء ولم يقل: من لم يهتد الى نوره؛ للاشعار بان الاهتداء الى النور مسبب من فعل الله بخلاف الكفر فانه مسبب من استعداد العبد.

و المراد بالنور الذى يجعله الله للعباد الولاية التى هى كالبذر فى ارض القلب و كالانفحة للبن الوجود و كاللب لجوز الاعمال ولوزها و فستقها، وبها يصير العباد اولى الالباب، والاعمال ذوات الالباب، و بدونها يكون وجود العباد واعمالهم كالجوز الخالى من اللب وهذه التى لاتدع العباد ان يخرجوا عن طاعة مشايخهم.

و هى التى اذا قويت وصفت النفوس من ظهرت بصورة مشايخهم فى قلوبهم وقوله تعالى: نورهم يسعى بين ايديهم و بأيمانهم اشارة الى هذا الظهور فانه فى القيامة تصفوا النفوس من حجب المادّة و تظهر ولايتهم بصورة امامهم.

و بظهور هذا النور يكون جميع الخيرات ويدفع جميع الشرور، و تلك الولاية كسفينة نوح يكون المتوسل بها امنا من

امواج الفتن و ظلمات الزّمن والى هذه الولاية اشار من قال:
بهر اين فرمود پیغمبر که من

همچو کشتی ام بطوفان ز من
ما واصحابیم چون کشتی نوح

هر که دست اندر زند یابد فتوح
والى ذلك الظهور اشار بقوله:

چون خدا مر جسم را تبدیل کرد
رفتیش بی فرسخ و بی میل کرد
چون که با شیخی تو دور از زشتی

روز و شب سیّاری و در کشتی
هین میرا که با پرهای شیخ

تا ببینی عون لشکرهاى شیخ
﴿فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ﴾ لانه من ذاته ان يكون ليس فى ذاته
وصفاته، ومن الله ان يكون ايساً فى ذلك كله فكأنه تعالى قال:
لم يكن له نورٌ لانه ماله من نورٍ من ذاته.

و للاشارة الى بعض وجوه التأويل ورد عن الصادق عليه السلام شرح
فى تأويل الآية حتى قال: اذا اخرج يده المؤمن فى ظلمة فتنتهم
لم يكديرها ومن لم يجعل الله له نوراً اماماً من ولد فاطمة عليها السلام فما له
من نور امام يوم القيمة.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْبِغْ لَهُ وَمَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾

جواب لسؤالٍ مقدّرٍ نشأ من قوله يسبّح له فيها فإنّ تقييد التّسبيح بكونه في تلك البيوت وكونه من رجال مخصوصين يوهّم أنّه لا يسبّح له في غيرها فصار المقام مقام ان يسأل ان تسبّح غير الرّجال المذكورين و التّسبيح في غير تلك البيوت فقال تعالى: الم تر خطاباً لمحمّدٍ ﷺ او لمن يتأنّى منه الرّوية فإنّ الرّائي اذ انظر بادنى يتأمّل رأى ان جميع الذّرات في جميع الاحوال وجيع الافعال يكونون في تسبيح الرّبّ و التّسبيح للرّبّ.

فانّ الكلّ يكونون في الاستكمال الفطريّ على الدّوام و هذا الاستكمال تنزيه للطّيفة الّتي هي اسم الرّبّ و مراته عن سمة النّقصان و حجب القوى و اخراج لها من القوى الى الفعليّات، و هذا التّسبيح اتمّ من التّسبيح اللّسانيّ الاختياريّ الّذي يكون اكثر الاوقات مشوباً بالاغراض النّفسانيّة و تدنيساً لتلك اللّطيفة وتركاً للتّسبيح اللّسانيّ في الحقيقة و ضدّاً له.

و قد سبق مكرراً انّ المراد بتسبيح الرّبّ سواء عدّى بنفسه الى الرّبّ او الى اسم الرّبّ او عدّى بالباء او باللام الزّائدة للتّقوية او باللام التّعليليّة تنزيه تلك اللّطيفة عن شوب القوّة والاستعداد. فانّ تلك اللّطيفة نازلة الرّبّ و اسمه و تنزيهها ليس الا للرّبّ و بتنزيهها يكون تنزيه الرّبّ فالله تعالى شأنه يسبّحه ويسبّح لاجله جميع من في السّموات.

﴿وَجَمِيعٌ مِّنْ فِي الْأَرْضِ﴾ و المراد جميع الموجودات
 فيهما بطريق التغليب ويكون ذكر الطَّيْرِ بعدهما لكونهما ممَّا ليست
 في الارض ولا في السَّماء في الاغلب بل بينهما.

او المراد بهما ذوالعقول خاصّة و ذكر الطَّيْرِ من بين سائر الحيوان لكونها اشرف من
 اكثر اصنافه و اكثر تفتُّناً.

﴿وَالطَّيْرُ صَفَّتْ﴾ اى حالكونها ذوات صفيّف الاجنحة
 في الجوّ.

و هذا التّقييد يشعر بانّ ذكرها لكونها في الجوّ ﴿كُلُّ قَدْ
 عَلِمَ صَلَاتَهُ﴾ الصَّلوة الدّعاء والرّحمة والعبادة المخصوصة
 الموضوعه في كلّ ملّة ولكلّ امّة والكلّ مناسب.

فانّ الله يعلم دعاء كلّ والرّحمة اللاّئقة و عبادته الخاصّة به،
 وكلّ من في الارض والسّماء والطَّيْر قد علم كيفيّة دعائه الله وطريق
 الرّحمة الخاصّة به و العبادة المخصوصة به، فانّ طريق رحمة كلّ و
 كيفيّة دعائه الله هو سيره على طريقه الخاصّة به و عدم الانحراف
 منها و هو عبادته الخاصّة به فعلى هذا جاز ان يكون ضمير علم
 راجعاً الى الله والى كلّ.

﴿وَتَسْبِيحَهُ﴾ كيفيّة تنزيهه الله بخروجه من قواه الى
 فعليّاته غاية الامر انّ غير ذوى العقول يعلم بالشّعور البسيط دون
 الشّعور التّركيبيّ كما في قوله تعالى: وان من شيء الاّ يسبح بحمده

ولكن لا يفقهون تسبيحهم يعنى بالشعور التركيبى.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ فيجازيهم بحسب افعالهم

ولا يفوته شيء من افعالهم حتى لا يجزيه.

﴿وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يعنى انه تعالى

خالقه ومالكة فكيف لا يعلم افعال خلقه فيه.

﴿وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ يعنى غاية ملك السماوات

والارض هو الله او رجوع افعال كل من فى السماوات و الارض

اليه بمعنى ان الفاعل فى الكل هو الله و ان الوسائط بمنزلة الآلات

كالقلم و اليد و القوة المحركة و القوة الشوقية والارادة للنفس فاذا

نظر الناظر الى افعال العباد وانها صادرة منهم لكن نظر الى انهم

مسخرون لنفوسهم و نفوسهم مسخرة لارادتها، و ارادتها نازلة اليهم

من غيرهم علم ان الافعال كلها راجعة بحسب الصدور الى مسخر

اردات العباد وليس الا الله.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا﴾ الجملة مستأنفة فى

مقام التعليل لقوله لله ملك السماوات او لقوله الى الله المصير، او

للمجموع والخطاب لمحمد ﷺ لانه هو الرأى لمثل ذلك

لالمحجوب عن مشاهدة فعل الحق فى افعال العباد والطبائع، او

لكل من يتأتى منه تلك الرؤية.

او لكل راء فان كل ارء ينبع له ذلك، والاستفهام على

الاول والثانى للتقرير، و على الثالث للتوبيخ، و الاجاء السوق.
 ﴿ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُۥ﴾ اى بين قطعه المتفرقة ﴿ثُمَّ
 يَجْعَلُهُۥ﴾ بعد جمع قطعه ﴿رُكَّامًا﴾ متراكماً ﴿فَتَرَى الْوَدُقَ﴾ اى
 المطر ﴿يَخْرُجُ مِنْ خَلَالِهِۦ﴾ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ اى من
 السحاب.

فان كل ما علا مطبقاً فهو سماء ﴿مِنْ جِبَالٍ فِيهَا﴾ بدل من
 قوله من السماء و المعنى ينزل من السحاب من القطع المعظمة
 المرتفعة فى السحاب.

﴿مِنْ مَّ بَرْدٍ﴾ بعضاً من برد والوجوه الاخر فى اعراب الآية
 ومعناها ضعيفة جداً ﴿فَيُصِيبُ بِهِۦ﴾ اى بضرر البرد ﴿مَنْ
 يَشَاءُ﴾ من عباده فيهلك حرثه وماله و يخرّب دوره.
 ﴿وَيَصْرِفُهُۥ عَنْ مَّنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقُهُۥ﴾ اى
 سنا برق السحاب او البرد ﴿يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ﴾ لشدة لمعانه
 يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ جواب لسؤالٍ مقدّرٍ.

كأنّه قيل: ما حال الليالى و الايام تكون ذوات غيم وبلاغيم؟
 وذوات مطر وبرد وبلا مطر وبرد؟!

فقال تعالى: يقَلِّبُ الله الليل والنهار بان يجعل بعضهما حارّاً
 رطباً فيحصل فيه بخار فيتولّد منه سحاب ومطر وبرد ويجعل الليل
 طويلاً و قصيراً وكذا النهار.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكََ التَّقْلِيلِ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾

الَّذِينَ يَبْصُرُونَ الْأَشْيَاءَ مِنْ حَيْثُ حَكْمُهَا وَ مَصَالِحُهَا وَنُضْدُهَا وَ تَرْتِيبُهَا وَ غَايَاتُهَا الْمُرْتَبَّةُ عَلَيْهَا، فَإِنَّ هَؤُلَاءَ يَعْتَبِرُونَ بِاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ بِالزِّيَادَةِ وَ النَّقِصَةِ وَ الْبُرُودَةِ وَ الْحَرَارَةِ وَ النَّورِ وَ الظُّلْمَةِ، وَ يَسْتَدْلُونَ بِذَلِكَ الْاِخْتِلَافِ وَ الْاِنْتِزَادِ فِي الْاِخْتِلَافِ وَ الْحَكْمِ الْمَوْدَعَةِ فِيهِ وَ الْغَايَاتِ الْمُرْتَبَّةِ عَلَيْهِ مِنْ تَرْبِيَةِ جُمْلَةِ الْمَوَالِيدِ عَلَى أَنْ خَالَقَهُمَا عَلِيمٌ حَكِيمٌ قَادِرٌ قَوِيٌّ وَ إِنْ لَيْسَ هَذَا الْاِنْتِزَادُ فِي الْاِخْتِلَافِ إِلَّا مِنْ مَبْدِئِ حَكِيمٍ وَ لَيْسَ مِنَ الدَّهْرِ كَمَا يَقُولُهُ الدَّهْرِيُّونَ، وَ لَا مِنَ الطَّبَعِ كَمَا يَقُولُهُ الطَّبِيعِيُّونَ، وَ لَا بِمَحْضِ الْاِتِّفَاقِ كَمَا يَقُولُهُ الْقَائِلُونَ بِالْبَحْثِ وَ الْاِتِّفَاقِ.

﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ﴾ جُمْلَةُ حَالِيَّةٍ أَوْ مَعْطُوفَةٍ

عَلَى قَوْلِهِ: أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْبِغُ (الْآيَةُ) بِلِحَاطِ الْمَعْنَى فَإِنَّهُ فِي مَعْنَى: اللَّهُ يَسْبِغُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ، وَ الْاِسْتِفْهَامِ وَ النَّفْيِ لَا يَفِيدُ إِلَّا تَأْكِيدَ هَذَا الْمَعْنَى، أَوْ عَلَى قَوْلِهِ: اللَّهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ، أَوْ عَلَى قَوْلِهِ: وَالْيَاسِ اللَّهُ الْمَصِيرُ، أَوْ عَلَى: أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَزْجِي، بِلِحَاطِ الْمَعْنَى أَوْ عَلَى يَقْلَبُ اللَّهُ اللَّيْلَ.

وَ الْمُرَادُ بِالْمَاءِ الَّذِي خَلَقَ اللَّهُ مِنْهُ الدَّوَابَّ هُوَ النَّطْفَةُ وَلِذَلِكَ تَكَرَّرَ الْمَاءُ إِشَارَةً إِلَى نَوْعٍ خَاصٍّ مِنْهُ أَوْ جِنْسٍ الْمَاءِ فَإِنَّهُ جُزْءُ مَادَّتِهِ وَ بِهِ بَقَاؤُهُ وَ حَيَاتُهُ.

﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ﴾ كالحيات و الحيتان
و الديدان ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي عَلَى رَجْلَيْنِ﴾ كالاناسي
و الطيور و بعض حشرات الارض ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَمْشِي عَلَى
أَرْبَعٍ﴾ كذوات الاربع من الانعام و السباع و غيرها.
ولم يقل: و منهم من يمشى على اكثر، لان اكثر ما يمشى على
اكثر كان اعتماده على اربع، و ما كان اعتماده في المشى على اكثر
يكون نادراً.

نسب الى ابي جعفر عليه السلام انه قال: و منهم من يمشى على اكثر
﴿يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ و هذا بمنزلة منهم من يمشى على اكثر و جواب
لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: هل كان في الحيوان ما يمشى على اكثر؟
فقال: يخلق الله ما يشاء ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾
فيقدر على خلق ما يمشى على اكثر من الاربع فهو في مقام التعليل
لقوله تعالى: يخلق الله ما يشاء والاتيان بمن التي هي لذوى العقول
في غير ذوى العقول لتغليل ذوى العقول والاقتران به.

﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا﴾ من مقام المشيّة و مقام الاقلام و اللوح
﴿ءَايَاتٍ﴾ تدوينيّة في صورة الآيات القرانيّة التي تلونها عليكم و
آياتٍ تكوينيّة في صور طبيعيّة من مثل تسبيح من في السماوات
و ازجاء السحاب و انزال الامطار و تقليب الايام و خلق الدواب كلّها
من الماء و جعلها مختلفاتٍ في المشي و غيره ﴿مُبَيَّنَاتٍ﴾

واضحات او موضحات.

﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾
بسبب تلك الآيات فلا غرو في عدم اهتداء بعض مع وضوح
الآيات الهاديات فإن الهداية بيد الله لا غير، والصراط المستقيم هو
الولاية وطريق القلب ﴿وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾ عطف على الله
يهدي سواء جعل معطوفاً على قدانزلنا او حالاً او يقولون حال
بتقدير المبتدأ.

﴿وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مِّن مَّ
بَعْدَ ذَلِكَ﴾ يعني ان ايمانهم محض قول لمنافاة فعلهم له ولذلك
قال ﴿وَمَا أَوْلَيْكَ بِالْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ
وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾ وهذا وجه اخر للدلالة على عدم
ايمانهم.

﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ
يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ﴾ وجه اخر للدلالة على عدم ايمانهم وانهم
انما توجهوا اليه لجلب النفع في دنياهم.

﴿أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ فينصرفوا عنه مع يقينهم به بسبب
ذلك المرض ﴿أَمْ أَرْتَابُونَ﴾ في نبوته ﴿أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ
اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ وَبَلْ أَوْلَيْكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ لا
الله ورسوله ﷺ حتى يتوهموا انه يحيف عليهم.

﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ جواب لسؤال مقدر عن حال المؤمنين الذين لم يكن إيمانهم محض القول ﴿إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا﴾ هذا الدعاء، أو سمعنا حكمه سواء كان لنا أو علينا.

﴿وَأَطَعْنَا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ﴾ قرئ يتقه بكسر القاف والهاء بدون الاشباع على الاصل، وقرئ يتقه بسكون القاف وكسر الهاء بلا اشباع تشبيهاً له بالكتف في التخفيف، وقرئ بكسر القاف وكسر الهاء مع الاشباع، وقرئ بكسر القاف وسكون الهاء تشبيهاً للضمير بهاء السكت.

﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ وَأَقْسَمُوا﴾ أى القائلون امناً بالله أو الذين تولوا ﴿بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ مفعول مطلق نوعى لا قسموا أى اقسموا مبالغة إيمانهم كما هو عادة الكذاب يكثر الايمان و يؤكدها ويغلظها، أو جهد إيمانهم مفعول مطلق لمحذوف هو حال أى يجهدون جهد إيمانهم.

﴿لَٰسِنَ أَمْرَتِهِمْ﴾ بالخروج فى الغزوات ﴿لِيَخْرُجْنَ قُلْ لَهُمْ﴾ لا تقسموا أى لاجابة الى القسم لان طاعتك طاعة معروفة يرتضيها العقل والعرف ونفعها عائد اليهم لا اليك حتى يحتاجوا الى الاظهار والقسم عليها.

﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ قُلْ لَهُمْ﴾ أَطِيعُوا اللَّهَ ﴿بِالْفِعْلِ لَا بِالْقَوْلِ فَقَطْ﴾ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا أَيْ تَوَلَّوْا لَا تَضُرُّوهُ شَيْئاً ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْهِ﴾ أَيْ عَلَى الرَّسُولِ ﷺ ﴿مَا حُمِّلَ﴾ مِنْ تَبْلِيغِ رِسَالَتِهِ وَقَدْ بَلَغَ لَاهِدَايَتِكُمْ إِلَى الطَّاعَةِ حَتَّى يَكُونَ وَبِالْتَّوَلَّيْكُمْ عَلَيْهِ ﴿وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾ مِنْ مَتَابَعَتِهِ فَضُرَّرَ التَّوَلَّى عَائِدَ عَلَيْكُمْ.

﴿وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ إِلَى الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ بِضَاعَتِكُمْ لِآخِرَتِكُمْ وَهُوَ وَلَايَةُ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ أَيْ التَّبْلِيغُ ﴿الْمُبِينُ﴾ الظَّاهِرُ بِحَيْثُ لَا يَخْفَى عَلَى أَحَدٍ أَوْ لَمْ يَظْهَرِ الْمَقْصُودُ ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ جَوَابَ لِسْوَالٍ مُقَدَّرٍ كَأَنَّهُ قِيلَ: مَا لِمُطِيعِ الرَّسُولِ؟

أَوْ مَا لِمَنِ اهْتَدَى إِلَى الْإِيمَانِ الْحَقِيقِيِّ؟ - فَقَالَ: وَعَدَ اللَّهُ وَوَعْدُهُ لَا خَلْفَ بِهِ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ﴾ بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ النَّبَوِيَّةِ أَوْ بِالْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ الْوَلَوِيَّةِ.

﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ اللَّازِمَاتُ لِلْإِيمَانِ حَتَّى يَسْتَقَرَّ إِيْمَانُهُمْ لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ﴾ يَجْعَلُهُمْ خُلَفَاءَ الْمَاضِينَ أَوْ خُلَفَاءَ نَفْسِهِ ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أَيْ أَرْضِ الْعَالَمِ الصَّغِيرِ أَوْ أَرْضِ الْعَالَمِ الْكَبِيرِ بَانَ يَخْرُجُ الْجَبَابِرَةُ الْمُسَلِّطِينَ عَلَيْهَا أَوْ يَجْعَلُهُمْ مُنْقَادِينَ لِلْإِسْلَامِ طَوْعاً وَكَرْهاً ﴿كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ فِي

الصَّغِيرِ او الكبير.

اعلم، انّ الفاظ القرآن لسعته لاتحمل على معني واحدٍ و
لاعلى وجه واحد بل كان المنظور منها جميع معانيها بجميع
وجوهها لسعة المتكلّم والمخاطب بها.

فالايمان اذا اريد به الاسلام الحاصل بالبيعة العامّة النبويّة
يجوز ان يراد بالعمل الصّالح الاعمال اللاّزمة للاسلام، و ان يراد
بالاستخلاف التّسلّط الصّوري والغلبة في الدّنيا.

كما ورد أنّه لمّا قدم رسول الله ﷺ واصحابه المدينة و اوامهم
الانصار رمتهم ^(١) العرب عن قوسٍ واحدة وكانوا لا يبيتون الاّ مع
السّلاح ولا يصبحون الاّ فيه.

فقالوا: ترون انا نعيش حتّى نبيت امنين مطمئنّين لانخاف
الاّ الله؟

فنزلت هذه الآية وصدق بعد الغلبة على المدينة و نواحيها و
انقياد العرب لهم او بعد فتح مكّة كما قيل: أنّه نزلت في فتح مكّة.
و في روايةٍ عن رسول الله ﷺ: زويت لى الارض فأريت
مشارقها و مغاربها و سيبلغ ملك امتى ما زوى لى منها.

و في خبرٍ عن المقداد عن رسول الله ﷺ أنّه لا يبقى على
الارض بيت مدرٍ ولا وبرٍ الاّ ادخله الله تعالى كلمة الاسلام بعزّ عزيز

١. اى اتفقوا على ايدائهم.

او ذلّ ذلیل اَمّا ان یعزّهم الله فیجعلهم من اهلها و اَمّا ان یدلّهم فیدینون لها.

و علی هذا فمعنی قوله «وَلَيُمْكِنَنَّ لَهُمْ دِينُهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ» لیسَلْطَنَهُمْ علی مخالفیهم حتّی یمکنهم اظهار کلمة الاسلام و لوازمها، و یجوز ان یراد بالعمل الصّالح البیعة الولویّة الایمانیّة و بالاستخلاف فی العلم والتّصرّف بالنّسبة الی العالم الصّغیر او الی العالم الکبیر.

ویجوز ان یراد بالاستخلاف استخلاف لطیفتهم الولویّة الّتی تظهر بصورة ولیّ الامر فی ملکهم الصّغیر، و اذا قویت وتمکنت صارت خلیفۃ الله فی العلم والعمل فی الصّغیر والکبیر؛ ویجوز ان یراد بالاستخلاف الاستخلاف فی النّبوة او الرّسالة بعد استخلاف اللّطیفة الولویّة.

و اذا ارید بالایمان، الایمان الحاصل بالبیعة الولویّة یجوز ان یراد بالاستخلاف الاستخلاف فی الملك او الاستخلاف فی العلم والعمل، او الاستخلاف بظهوره صورة ولیّ الامر، او الاستخلاف فی النّبوة والرّسالة.

و اذا ارید بالایمان الایمان الشّهودیّ الذی لایكون الاّ بشهود ملکوت ولیّ الامر جاز ان یراد بالعمل الصّالح البقاء علی الحضور عنده، و بالاستخلاف الاستخلاف فی النّبوة او الرّسالة،

والى هذه المعانى و تلك الوجوه اشير فى الاخبار فانه فسر الذين امنوا تارةً بالمسلمين وتارةً بالمؤمنين القابلين للولاية بالبيعة الخاصة الولوية.

وتارةً بالكاملين فى الايمان من الائمة الاطهار عليهم السلام، و الاستخلاف تارةً بالاستخلاف فى الملك وتارةً بالاستخلاف فى العلم والدين والعبادة، وتارةً بالاستخلاف فى ظهور القائم عليه السلام من اراد الاخبار فليرجع الى المفصلات.

﴿وَلَيَبْذُلَنَّهُمْ مِّنْ مَّ بَعْدِ خَوْفِهِمْ﴾ من الاعداء الظاهرة فى الكبير ومن الاعداء الباطنة فى الصغير ﴿أَمَّنَّا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي﴾ بشيء من انواع الشرك الصورى او الباطنى ﴿شَيْئًا﴾ من الاصنام و الاهوية و الشركاء فى الولاية.

﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ الخارجون عن حكم الله ودينه فان من لم يبلغ الى هذا المقام وبقى استعداد للدخول فيه كان كانه غير خارج من طريق الانسانية وان لم يكن داخلاً فيها بالدخول التكميلى او السلوكى بعد بخلاف من وصل الى هذا المقام و خرج بعد منه فانه خرج من القوة الى الفعل وبالخروج من هذا المقام يبطل الفعلية ولا يكون فيه قوة واستعداد فيكون هو الفاسق حقيقةً، واذا اريد بالذين امنوا المؤمنون التابعون للائمة عليهم السلام من الشيعة كان انجاز الوعد فى ال الحياة الدنيا او فى

حال الاحتضار.

﴿وَأَقِمْوْا الصَّلَاةَ﴾ لَمَّا كَانَ قَوْلُهُ تَعَالَى: وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا تَعْرِضاً بِالْحَاضِرِينَ وَأَمْرُهُمْ بِالْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ فَكَانَ فِي مَعْنَى آمَنُوا وَعَلِمُوا الصَّالِحَاتِ، وَكَانَ عَمَلُوا الصَّالِحَاتِ مُجْمِلاً وَارَادَ أَنْ يَفْصَلَ الْأَعْمَالَ الصَّالِحَةَ عَطْفَ عَلَيْهِ.

وَقَوْلُهُ: وَأَقِمْوْا الصَّلَاةَ أَوْ قَدَّرَ آمَنُوا وَلَمْ يَصْرَحْ بِهِ لِاسْتِفَادَتِهِ بَعِينَهُ مِنْ قَوْلِهِ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِخِلَافِ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ فَإِنَّهُ لَمْ يَسْتَفِدْ مِنْ قَوْلِهِ عَمَلُوا الصَّالِحَاتِ فَكَأَنَّهُ قَالَ فَأَمَنُوا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ.

﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ قَدْ مَضَى فِي أَوَّلِ الْبَقَرَةِ بَيَانٌ وَتَفْصِيلٌ لِأَقَامَةِ الصَّلَاةِ وَآيَتِ الزَّكَاةِ ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ فِي سَائِرِ مَا أَمَرَكَ بِهِ أَوْ أَطِيعُوهُ فِي أَقَامَةِ الصَّلَاةِ وَآيَتِ الزَّكَاةِ بِمَعْنَى اجْعَلُوا الدَّاعِيَ عَلَى صَلَاتِكُمْ وَزَكَاةِكُمْ مُحْضِ أَمْرَهُ ﷺ دُونَ غَيْرِهِ مِنَ الْمُرَايَاةِ وَالصِّيَّتِ وَامْضَاءِ الْعَادَةِ وَالْمِمَاثِلَةِ لَامْثَالِكُمْ أَوْ حِفْظِ الْمَالِ أَوْ تَحْصِيلِهِ أَوْ حِفْظِ الْعِيَالِ وَالْعَرَضِ وَالْجَاهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يَجْعَلُهُ صَاحِبُوا النُّفُوسِ غَايَاتٍ لِأَفْعَالِهِمْ وَعِبَادَاتِهِمْ.

﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ لَا تَحْسَبَنَّ﴾ قُرِئَ بِالْخَطَابِ وَالْغَيْبَةِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْخَطَابُ لِمُحَمَّدٍ ﷺ وَأَنْ يَكُونَ عَامّاً وَعَلَى قِرَاءَةِ الْغَيْبَةِ فَالْفَاعِلُ مُسْتَتَرٌ أَيْ لَا يَحْسِبَنَّ حَاسِبٌ أَوْ الْفَاعِلُ.

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ والمفعول الاول محذوف اي لا يحسبهم
الذين كفروا ﴿مُعْجِزِينَ﴾ الله عن ادراكهم ﴿فِي الْأَرْضِ
وَمَا وَلَهُمُ النَّارُ وَلِبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ وهذا كلام منقطع عن
سابقه لفظاً ومعنى.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ كلام منقطع لتعليم ادب من
الآداب ﴿لَيْسَتْ ذُنُكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ﴾ اي ملكتهم
﴿أَيْمَنُكُمْ﴾ في خبر: هي خاصة في الرجال دون النساء، قيل:
فالنساء يستأذن في هذه الثلاث ساعات؟

قال: لاولكن يدخلن ويخرجن، وفي رواية اخري: هم
المملوكون من الرجال والنساء والصبيان الذين لم يبلغوا ﴿وَالَّذِينَ
لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ يعنى في كل يوم وليلة
﴿مِّن قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ﴾ يعنى في الاوقات التى يكون الانسان
فى الاغلب عارياً من الثياب الساترة للعورات ومن ثياب التَّجَمُّل
ودخول الموالى وغير البالغين المميزين فى تلك الاوقات يوجب
رؤية العورات والمساوى ويذهب بهيبة الشَّخص من الانظار.

﴿وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِّنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ مَّ بَعْدِ
صَلَاةِ الْعِشَاءِ﴾ لم يقل فى جوف الليل لانه ليس وقت طوافٍ ودخولٍ او
لان الامر بالاذن فى طرفى النهار يكون لاستغراق الليل، او لان وجوب الاذن
فى الطرفين يوجب وجوبه فى وسطه بالطريق الاولى.

﴿ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَّكُمْ﴾ العورة الخلل في الثَّغَر وغيره وكلّ ممكنٍ للستر

والسوء والساعة التي هي قمن من ظهوره العورة فيها وهي المراد ههنا.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ مِّمَّ بَعْدَهُنَّ﴾ في ترك الاستيذان والدخول من غير اذن ان شاء ﴿طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ﴾ استيناف جواب سؤال

مقدّر في مقام التعليل بتقدير مبتدئ محذوف اي هؤلاء لاجل حاجتكم اليهم في خدمتهم وفي تربيتهم كثير الطواف عليكم، ويكون الاستيذان عسراً عليكم وعليهم.

﴿بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ بدل من الضمير واشعار بأنهم كالأجزاء والاباعاض منكم فلا حاجة لهم ولانكم الى الاستيذان في غير وقت ظهور لعورات، او بعضهم فاعل فعل محذوف او مبتدئ خبر محذوف.

﴿كَذَلِكَ﴾ التبيين من تبين الاحكام الاشارة الى عللها وحكمها ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ الاخر والاحكام القالبية والقالبية مع حكمها وعللها ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ يعلم مصالح ما يجعله شريعة لكم ﴿حَكِيمٌ﴾ ينظر الى دقائق الحكم ويشرع ما يترتب عليه دقائق الحكم.

﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ﴾ لامن المماليك فان حكم اطفالهم وقت البلوغ حكم انفسهم في الاستيذان في الاوقات الثلاثة ﴿الْحُلُمَ فَلْيَسْتَذِنُوا﴾ في جميع الاوقات فانه المستفاد من اطلاق الاستيذان ومن مقابلته مع غير البالغين الذين كان حكمهم الاستيذان في الاوقات الثلاثة.

﴿كَمَا اسْتَذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ اي الذين كانوا بالغين

و مستأذنين من قبلهم ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ التكرار لمحض التأكيد والمبالغة في امر
الاستيذان.

﴿وَالْقَوَاعِدُ﴾ اللاتي قعدن من طلب النكاح ليأسهن من
رغبة الرجال اليهن وعدم ميل الرجال اليهن لكبرهن ﴿مِنَ النِّسَاءِ
الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا﴾ لعدم طمعهن فيه وعدم طمع الرجال
فيهن ﴿فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ﴾ الجملة خبر الموصول و دخول الفاء
في الخبر اما لكون اللام موصولا.

او لوصف القواعد باللاتي، او لتوهم اما او لتقديره، ولما امر
بالاستيذان وقت ظهور العورة و طرح الثياب استفيد منه لزوم لبس
الثياب وستر العورات خصوصاً للنساء اللاتي يكون جميع بدنهن
عورة قال اما العجائز ليس عليهن جناح.

﴿أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ﴾ يعنى بعض ثيابهن و هو الجلباب
والخمار كما قرىء ان يضعن من ثيابهن فان اظهار غير الكفين
والقدمين و لوجه من البدن على غير المحارم كما كان حراماً لغير
العجائز كان حراماً لهن ايضاً.

﴿غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ﴾ اى بشيء من الزينة
ومواضعها فان اظهار الزينة و مواضعها سواء كان من العجائز او
غيرهن مما يريب الرجال، نعم ورد استثناء الشّعور منهن فانه ان

لم يكن الرجال ينزجرون من رؤيتها لم يكونوا يرغبون فيها.
 ﴿وَأَنْ يَسْتَغْفِرُنَ﴾ بالسَّتر وترك وضع الثَّياب ﴿خَيْرٌ
 لَهُنَّ﴾ من الوضع ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ فلا يقلن للرجال ما يريهم
 ﴿عَلِيمٌ﴾ بنياتهنَّ فلا يضعن ثيابهنَّ لقصد ارتياب الرجل.
 ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ استيناف منقطع عن سابقه لفظاً

و معنىً ولذلك لم يأت بأداة الوصل و بيان لادبٍ اخر من اداب المعاشرة.
 و ذلك كما روى ونقل انَّ المرضى كانوا يكرهون معاشرة
 الاصحاء و مؤاكلتهم لتأثف الاصحاء عن معاشرتهم ولاحتمال
 انزجارهم من مؤاكلتهم و معاشرتهم و كان الاصحاء يكرهون
 مؤاكلتهم لعدم قدرتهم على الاكل مثلهم.

وكان الغازون اذا خرجوا الى الغزاء خلفوا الزمنى على
 بيوتهم وكره الزمنى الاكل منها و كان اذا خرج سرية كانوا يدفعون
 مفاتيح بيوتهم الى الغازين ليأخذوا و يأكلوا ما يحتاجون اليه
 فيكرهون الاكل منها دون الاجتماع مع صاحبها.

و كانوا اذا ارادوا ان يطعموا المرضى ولم يكن فى بيوتهم
 ما يطعمه به ذهبوا بهم الى بيوت قراباتهم فكره المرضى الاكل منها
 و كان المرضى يتحرّجون بعدم الاستطاعة للجهد و عدم القدرة على
 الطاعة و عدم زيارة الرسول ﷺ و المؤمنين مثل الاصحاء .

فرفع تعالى الحرج من ذلك كله بقوله ليس على الاعمى

حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ، وحذف المتعلق ليذهب ذهن السامع كل مذهب ممكن، وقدمضى فى أول الكتاب أن الوجوه المحتملة كلها مقصودة من الفاظ القرآن.

فكأنه قال: ليس على هؤلاء حرج فى المؤاكلة مع الأصحاء والمعاشرة معهم ولا فى الأكل من بيوت من خلفهم عليها ولا فى الأكل والاخذ من البيوت التى اعطاهم صاحبوها مفاتيحها، ولا فى الأكل من بيوت اقرباء الدّاعين ولا فى التّخلف عن الجهاد ولا فى عدم الطّاعة والزّيادة مثل الأصحاء.

وكرر لفظ حرج للإشارة الى عدم الفرق بين الثلاثة فى ظنّ التّحرّج وعدمه «وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ» حرج «أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ مِّمَّا يَبْتَغِيكُمْ» متعلّق بالمجموع او مختصّ بالخير والمعنى ليس على انفسكم حرج فى ان تأكلوا منفردين او مع المعلولين من بيوت انفسكم ولما كان الولد وبيته للوالد جعل بيته داخلاً فى بيوتكم ولم يذكره منفرداً كما ورد فى حقّ ولدٍ: انت ومالك لايبك.

وورد: انّ الطيب ما يأكل المرء من كسبه، وإنّ ولده من كسبه «أَوْ بِيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بِيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بِيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بِيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بِيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بِيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بِيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بِيُوتِ خَالَاتِكُمْ

أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحَهُ ۖ بِكُمْ وَكَلَاءُ لِلْمَالِكِ فِي ضِيعَتِهِ أَوْ
مُخْزَنِهِ أَوْ دَارِهِ، أَوْ أُعْطِيَ الْمَالِكُ الْمِفْتَاحَ عَارِيَةً.

او المراد بيت المملوك فان الفاتح جمع المفتاح بمعنى المخزن
والسيد مالك للمولى ومملوكه ﴿أَوْ صَدِيقُكُمْ﴾ فان الصداقة
تقتضى السرور بأكل الصديق من بيته ولا اقل من الاذن ولكن كل
ذلك مالم يعلم عدم الاذن من صاحبها.

و مالم يؤد الى السرف والافساد ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ
تَأْكُلُوا جَمِيعًا﴾ مجتمعين مع صاحبى البيوت او مع المعلولين او
مع انسان اخر او مع ضيف.

﴿أَوْ أَشْتَاتًا﴾ متفرقين منفردين فانهم كما قيل كرهوا الأكل
من البيوت المذكورة بدون صاحبها وبعض البطون كان الرجل
منهم لا يأكل وحده وتحرّج بالأكل وحده وكانوا لا يأكلون فى بيوت
الفقراء فان الغنى كان يدخل بيت الفقير من ذوى قرابته او صداقته
فيدعوه الى طعامه فيتحرّج عن الأكل وكانوا اذا نزل بهم ضيف
يتحرّجون الأكل الا معه.

﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا﴾ ادب اخر واتى بالفاء لانه متعقب
للاذن فى دخول البيوت ﴿فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ يعنى ليسلم
بعضكم على بعض فان المعاشرين كلاً منهم بمنزلة نفس الآخر.

او سلّموا على اهل البيوت حتى يردّوا السلام عليكم فيكون سلامكم على اهل

البيوت سلاماً على أنفسكم، أو سلّموا على أنفسكم إذا لم تجدوا فيها أحداً بان تقولوا: السّلام علينا وعلى عباد الله الصّالحين.

أو بان تقولوا: السّلام علينا من عند ربّنا ﴿تَحِيَّةٌ﴾ مفعول مطلق من غير لفظ الفعل ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ مشروعة من عند الله أو نازلة من عند الله.

فانّ لسان المسلم حين يسلم بامر الله يكون مسخّراً لامر الله، و الجارى على اللسان المسخّر لله من جارٍ من الله.

﴿مُبْرَكَةٌ﴾ لانّها دعوة مؤمنٍ لمؤمنٍ بأمر الله ودعوة المؤمن للمؤمن بركة عليهما، وإذا كانت بأمر الله وكان الدّاعى ناظراً الى امره ضوعفت بركتها ﴿طَيِّبَةٌ﴾ لما فيها من صيرورة نفسى المسلم والمسلم عليه طيّبتين.

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾ واحكام المعاشرة او الآيات التّدوينيّة فى بيان احكام المعاشرة ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ حكمها ومصالحتها او لعلكم تصيرون عقلاء او لعلكم تعقلون الآداب اللاّزمة فى المعاشرة وتفهمونها فتعملوا بها.

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ منقطع عن سابقه لفظاً ومعنى أو هو جوابٌ لسؤالٍ مقدّر.

كأنّه قيل: اذا لم يمتثل المؤمنون تلك الاوامر هل كانوا مؤمنين؟ - فقال: إنّما المؤمنون؛ ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ فلا يتخلّفون عمّا امروا به ﴿وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ﴾ للمؤمنين كالجمعة والعيد والقتال

والمشاورة ﴿لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ﴾ للذهاب.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنَ لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ يعنى ان الامر مفوض اليك ﴿وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ﴾ اى

للمستأذنين فان الالتفات الى غيرك وغير الله اذا كانوا عندك معصية عظيمة لهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ يغفر ما يلحقهم من التوجه والنظر الى غيرك حين لا ينبغي ان ينظروا الا اليك ﴿رَّحِيمٌ﴾ يرحمهم بواسطة التوجه اليك والاستيذان منك.

نقل ان الآية نزلت في حنظلة بن ابي عيَّاش وذلك انه تزوج في الليلة التي كانت في صبيحتها حرب احد فاستأذن رسول الله ﷺ ان يقيم عند اهله فانزل الله عز وجل هذه الآية فأقام عند اهله، ثم اصبح وهو جنب فحضر القتال واستشهد .

فقال رسول الله ﷺ: رأيت الملائكة تغسل حنظلة بماء المزن في صفائح من فضة بين السماء والارض فكان سمي غسيل الملائكة.

﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ﴾ اى دعاءكم ونداءكم للرسول ﷺ ﴿بَيْنَكُمْ كَدُوعًا بَعْضُكُمْ بَعْضًا﴾ بان تذكروا اسمه او كنيته او تنادوه بصوت رفيع بل اخفضوا من اصواتكم عنده ولا تذكروه باسمه وكنيته بل اذكروه بالفاظ التعظيم مثل يا رسول الله ﷺ، ويا نبي الله ﷺ، وامثال ذلك، ولا تقولوا: يا محمد ﷺ، ويا ابا القاسم ﷺ كما

فى الخير.

نسب الى الصادق عليه السلام انه قال: قالت فاطمة عليها السلام: لما نزلت هذه الآية هبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقول له: يا ابيه، فكنت اقول: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعرض عني مرة أو ثنتين او ثلاثاً ثم اقبل على فقال: يا فاطمة عليها السلام انها لم تنزل فيك ولا فى اهلك ولا فى نسلك، انت منى وانا منك، انما نزلت فى اهل الجفاء، والغلظة من قريش من اصحاب البزخ والكبر، قولى: يا ابيه؛ فانها احبى للقلب وارضى للرب.

و المعنى لاتجعلوا دعا الرسول صلى الله عليه وسلم لكم او عليكم بالخير او الشر كدعاء بعضكم بعضاً للغير او على الغير فى جواز عدم الاجابة او كدعاء بعضكم الله لبعض او على بعض، او المعنى لاتجعلوا دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم لكم الى امر كجهاد وغيره كدعاء بعضكم بعضاً ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ﴾ لفظة قد للتحقيق.

﴿الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ﴾ انسلّ وتسَلَّل انطلق فى استخفافٍ يعنى يعلم الله الذين ينطلقون من الجهاد فى استخفافٍ وهو ان بحيث لا يطلع عليه احدٌ او ينطلقون من المسجد.

كذلك فانه نقل ان المنافقين كانوا يتقل عليهم خطبة النبى صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فيلوذون ببعض اصحابه فيخرجون من المسجد استتاراً من غير استيذان.

وقيل: كانوا يتسَلَّلون من الجهاد ﴿لَوْ اِذَا﴾ مفعول له او مفعول مطلق بحذف مضافٍ اى تسَلَّل لو اِذ او حال واللوذ بالشىء الاستتار والاحتصان به كـلـلـو اِذ مثـلـثـةً والـلـيـاذ والملاوذة.

﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ اي عن امر الله او عن امر الرسول ﷺ ﴿أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ﴾ بليته او امتحان يظهر مافى قلوبهم من النفاق فى الدنيا ﴿أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ فى الآخرة او كلاهما فى الدنيا او فى الآخرة او فى كليتهما. ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بعد ما حذرهم بالعذاب على مخالفة امره حقق ذلك بأنه قادر عليه ولا مانع له منه لكون الكل مملوكين له من غير مانع.

﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ من الافعال والاحوال والاخلاق والنيات و الخطرات والمكومات التى لاستشعار لكم بها، وهذا تعميم لعلمه تعالى بعد تخصيصه بالذين يتسللون وتأکید لتحذيرهم بأنه عالم بجميع ما كنتم عليه ﴿وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ﴾ عطف على محذوف اي يعلم الآن ويوم يرجعون او عطف على ما كنتم عليه او ظرفٌ لفعل محذوفٍ بقرينة قوله.

﴿فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾ او ظرف لينبئهم، وتخلل الفاء امّا بتوهم امّا، او بتقديرها، او لفظة الفاء زائدة فلا تمنع من عمل ما بعدها فى ما قبلها، وعلى اى تقدير يكون الكلام التفاتاً من الخطاب الى الغيبة ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ تعميم اخر لعلمه تعالى.

سُورَةُ الْفُرْقَانِ

وهي سبع وسبعون آية، مكية كلها، وقيل: مكية ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة

من قوله: وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا

آخر (إلى قوله) غفوراً رحيمًا.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ﴾ هو اسم للقرآن باعتبار نزوله إلى

مقام الفرق وعالم الفصل، وباعتبار صدوره عن مقام قلب النبي ﷺ الذي يعبر عنه بالبيت المعمور.

فإن المصدر الذي هو قلب النبي ﷺ يكون حينئذٍ من عالم الفرق، وباعتبار فرقه بين

الحقّ والباطل والمحقّ والمبطل، وباعتبار تفرّقه في النزول طول ثلاثٍ وعشرين سنة، وباعتبار محكماته التي هي مبينات المعنى.

وقدمضى في سورة البقرة عند قوله: هَدَىٰ لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ، وفي

أَوَّلِ آلِ عِمْرَانَ بيان اجماليٍّ للفرقان والقرآن.

وقد سبق أن اختيار التنزيل على الانزال في القرآن باعتبار أنه منزل من مقام الاطلاق

إلى مقام التقييد ومحتاج إلى تعملٍ شديدٍ من قبل من ينزل عليه بخلاف سائر الكتب السماوية فإنها منزلة من مقام التقييد ولا حاجة فيها إلى زيادة تعملٍ من قبل من ينزل عليه.

و تعليق تبارك على الموصول للاشعار باعتبار حيثية الصلة فى الحكم كأنه قال: كثر
خيرات الذى نزل الفرقان من حيث أنه نزل الفرقان وهو يدل على كثرة خيرات الفرقان وهو
كذلك لأن المتوسل به يكثر خيراته الدنيوية وخيراته الاخروية كما فى الآيات وال اخبار وكما
يشهد به التجربة والوجدان.

﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾ يعنى محمداً ﷺ ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ﴾ جمع
العالم وهو ماسوى الله او مافى جوف الفلك او ما شتمل على كثرات متحدات بالوحدة الطبيعية
كأفراد النبات والحيوان والانسان او ما شتمل على افراد كل واحد من تلك الافراد مشتمل على
كثرات متحدات بالوحدة الطبيعية كانواع النبات والحيوان ونوع الانسان.

او هو اسم جمع لأن شرط الجمع بالواو والتون ان يكون مفردة علماً لمذكر عاقل و
وصفاً له، ولأن العالمين مختص بذوى العقول والعالم اعم من ذوى العقول كما قيل، وعلى اى
تقدير كان المقصود من العالمين المكلفين من الانس والجن لأن انذاره ﷺ خاص بهم.

﴿نَذِيرًا﴾ ولل اشعار بأن الانذار مختص بشأن الرسالة المشعر به تنزيل الكتاب
فان الكتاب لا يكون الا للرسول ﷺ اقتصر عليه ولم يذكر التبشير الذى هو من شؤن الولاية.
﴿الَّذِي لَهُ وَمُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قد تكرر فيما
سلف ان اللام فى مثله يدخل على المبدء والغاية والمالك، ولما كان المقصود ذم من اتخذ من
دون الله الهاً ومن انكر الرسول ﷺ وكتابه وصف نفسه اولاً بكثرة الخيرات ثم بانزال الكتاب
على محمد ﷺ ليكون كالبرهان على ذم من أنكرهما ثم وصف نفسه بخالق ملك السماوات
والارض ليكون رداً على من زعم ان للشيطان ملكاً وهو منعزل عن الله مقابل و معاند له.

﴿وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ وهذا رد على من زعم ان عيسى ٧ او عزيزاً ابن الله،

وعلى من قال: نحن ابناء الله.

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾ وهو ردّ على من زعم أنّ

الاصنام او الكواكب او اهريمن شريك له فى الملك.

﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ ردّ على من قال بقدّم الكواكب او الظّلة او اهريمن ﴿

فَقَدَرَهُ﴾ اى قدر ذاته واحواله وارزاقه امد بقائه ووقته ومكانه واجله ﴿تَقْدِيرًا

وَأَتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ﴾ اى من دون هذا الذى ذكر بالاوصاف المذكورة

﴿ءَالِهَةً﴾ لا يوصفون بشيء من الاوصاف المذكورة بل يوصفون بأضدادها فانهم.

﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ

لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ فضلاً عن ان يكونوا مالكين للسموات والارض.

﴿وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا﴾ يعنى

لا يملكون المنسوبات الاختاريّة ولا المنسوبات الغير الاختياريّة.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله انكاراً لرسوله ﷺ وكتابه ﴿إِنْ

هَذَا إِلَّا أَفْكٌ أَفْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ﴾ يعنى

لما عجزوا عن معارضته و رأوا حسن نظمه أنكروه وقالوا: كان هذا بمعاونين له.

﴿فَقَدْ جَاءُوا﴾ اى منكروا الرّسالة او منكروا الله والرّسالة جميعاً

﴿ظُلْمًا﴾ حيث انكروا ماحقه الاقرار وعبدوا ماحقه الجحود والانكار ﴿وَزُورًا﴾ اى

رأياً وقولاً منحرفاً عن الصّواب.

﴿وَقَالُوا﴾ هذا القرآن او هذه الاخبار التى يخبر محمد ﷺ بها ﴿أَسْطِيرُ

الْأَوَّلِينَ﴾ اى مكتوبات الاقدمين وصلت اليه او الاحاديث المتفرقة التى لانظام لها كانت

من الاولين ووصلت اليه و قدمضى ان الاساطير جمع الأسطار جمع السطر.

او جمع الاسطار او الاسطير بكسر الهمزة فيهما، او جمع الاسطور بضم الهمزة وتستعمل الثلاثة بالتاء والمجموع بمعنى الاحاديث التى لانظام لها.

﴿اَكْتُبَهَا﴾ مستأنف او خبر لأساطير الاولين، واكتب بمعنى كتب او استكتب او استملاً.

وقرى اكتبها مبنياً للمفعول على ان يكون اصله اكتب له الاساطير ثم حذف اللام واتصل الضمير واستتر.

﴿فَهِيَ تُمَلِّى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلاً﴾ يعنى تكرر تلك الاساطير عليه حتى يحفظه لانه كان امياً او تملى عليه لتكتب له.

﴿قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من سماوات الاجسام والارواح وكذا ارضهما، ومن يعلم السر الذى لا يطلع عليه احد من السماوات والارض فى العالم الكبير يعلم السرّ والجهر من سماوات الارواح وارض الاشباح منكم فاحذروا من ان تقولوا او تفعلوا فى الملائكة او تخيلوا او تنووا ما يليق بالله او بمحمد ﷺ او بكم.

﴿إِنَّهُ وَكَانَ غَفُورًا﴾ جواب سؤالٍ مقدّر كأنه قيل: فلم لا يؤخذ العاصى والعاتى؟

فقال: انه كان غفوراً يستر على المساوى ولا يؤخذ ما بقى فى العاصى استعداد التوبة ﴿رَحِيمًا﴾ برحمهم فضلاً عن ان لا يؤخذهم ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾ زعموا ان الرسالة تنافى البشرية و لوازمها و لذلك قالوا: مال هذا

الرَّسُولَ لِيَكُونَ حِجَّةً عَلَىٰ انْكَارِهِمْ.

﴿وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ لرفع الحاجات ظناً منهم أنَّ الرسول ﷺ

لا ينبغي ان يكون محتاجاً وهذا خطأ منهم فإنَّ الرسول لو لم يكن بشراً او كان بشراً و لم يكن متصفاً بلوازم بشريته لماصح رسالته.

فإنَّ الرسول ﷺ هو الَّذي يحفظ حقوق الكثرات ولولم يكن بشراً ولكن لم يكن

متصفاً لماصح منه حفظ حقوقها.

﴿لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ وَنَذِيرًا﴾ وهذا ايضا

خطأ منهم فإنَّ الملك لو كان يصحَّ ان يراه البشر من غير سنخيتهم معه لكان هو رسولا بل الملك ان ظهر على البشر هلك او جنَّ او غشى عليه فلا يصحَّ نزول الملك اليه بحيث يشاهدوه.

﴿أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كَنزٌ﴾ وهذا ايضا خطأ فإنَّ مشيئة الله لم تقتض اجراء الاشياء

الآبلا سباب ﴿أَوْ تَكُونُ لَهُ وَجَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا﴾ لما حصروا الخيرات في الخيرات الحسيّة قالوا امثال ذلك.

﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ﴾ وضع الظَّاهر موضع المضمرا شعاراً بظلمهم و بانَّ

هذه الاقوال منهم ليست الا ظلماً ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا﴾ سحر كمنع خدع وتباعد وكسمع تكبير، والمسحور المفسد من المكان لكثرة المطر او قلة الكلاء.

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَلَ﴾ يعنى فى حقك او مخاطباً لك

فانهم شبهوا رسالته من الله بالرسالة من ملك الروم تارةً ومن ملك الفرس اخرى، وان رسول الروم او الفرس له خدم وحشم وخيام واموال وربنا تعالى شأنه خالقهما فليكن رسوله اشرف من رسولهما.

﴿فَضَّلُوا﴾ حيث انصرفوا عن طريق الآخرة وتوجهوا الى الدنيا وشبهوا

رسول الله ﷺ في الامور الاخرية برسول بالملوك في امور الدنيا.

﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ الى الآخرة او الى الحق الواقع او

المعنى فضلوا عن طريق الحاجة فلا يستطيعون ﴿سَيِّلًا﴾ بالغلبة

في الحاجة، وقصة عبدالله بن ابي امية المخزومي ومحاكمته مع

الرسول ﷺ وتمثيله له ملك الروم والفرس مذكور في المفصلات.

﴿تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ

ذَلِكَ﴾ لكنه لم يشأ ذلك لمنافاته للرسالة من الله وترغيب الناس

عن الدنيا.

﴿جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ قدمضي في اخر

ال عمران في ذيل قوله تعالى فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم

بيان كيفية جريان الانهار من تحت الجنات.

﴿وَيَجْعَلُ لَّكَ قُصُورًا﴾ والجملة على قراءة رفع يجعل

معطوفة على قوله تبارك الذي يعنى يجعل لك في الآخرة قصوراً،

وعلى قراءة الجزم معطوفة على الجزاء، و يصح عطفه على الجزاء

على قراءة الرفع ايضاً.

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ﴾ اضراب من الادنى الى الاعلى يعنى

كذبوك في رسالتك بل كذبوا بالقيامة والآخرة التي هي متفق عليها من الكل.

﴿وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا إِذَا رَأَتْهُمْ

مِّن مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا ۖ التَّغِيْظُ شِدَّةُ الْحَرِّ اَوْ هُوَ مِنَ الْغَيْظِ

بمعنى الغضب او اشدّه او سورتته وتغيّظ السّعير لكون عالم الآخرة بشرائره حيّاً عالماً شاعراً
محبّاً لله مبغضاً لله ﴿وَمَزْفِيرًا﴾ زفير التّار صوت توقدها.

﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُّقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾ الثّبور الهلاك او الويل ﴿لَّا تَدْعُوا﴾ جواب سؤالٍ مقدّرٍ بتقدير القول كأنّه

قيل: ما يقال لهم؟

فقال: يقال لهم: لا تدعوا ﴿الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا قُلْ﴾ لهم ﴿أَذَلِك خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءٌ﴾ جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ ورفع لتوهم الامتنان بهذا الاحسان ﴿وَمَصِيرًا لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ﴾ ولما كان

تمام الاحسان الى الاضياف حضور ما يشاؤه كلّ احدٍ وعدم زوال النعمة أتى بهما.

﴿كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَّسْئُولًا وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ﴾

عطف على هنا لك سواء كان للزمان او المكان، او عطف على قل بتقدير اذكر، او ظرف ليقول والفاء زائدة او بتقدير اما او توهمها ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ من افراد

البشر و سائر المواليد و من الكواكب و الاصنام او ما يعبدون عبادة طاعة من دون ولي امرهم من افراد للمعبودين.

﴿فَيَقُولُ﴾ خطاباً للمعبودين ﴿ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ﴾ بأنفسهم ﴿ضَلُّوا السَّبِيلَ قَالُوا﴾ التعبير بالماضي لتحقيق وقوعه او

لوقوعه بالنسبة الى محمد ﷺ فإنّه كان يشاهد كلّ ما لم يشاهد غيره من امر الآخرة.

﴿سُبْحَانَكَ﴾ عن كون امثالنا انداداً لك وشركاء فى المعبودية ﴿مَا كَانَ يَنْمِ بَغِي لَنَا﴾ يعنى للعابدين ولنا او المراد المعبودون فقط ﴿أَنْ نَتَّخِذَ قَرِيّاً﴾ بالتون مبنياً للفاعل ومبنياً للمفعول ﴿مِنْ دُونِكَ﴾ من دون اذنك او هو حال من اولياء ولفظ من للتبعيض ﴿مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ﴾ من المشتبهات الذنوبية فاشتغلوا بها عن الآخرة.

﴿وَأَبَاءَهُمْ﴾ يعنى لم يكونوا فى ضيق فى وقت كونهم مستقلين بأمرهم ولا فى وقت كونهم عيالاً لغيرهم فلم يكن لهم اضطرار حتى يتذكروا الآخرة وتكون فى ذكرهم. ﴿حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ﴾ الذكر يطلق على الكتب السماوية والشرائع الالهية وعلى الرسالة والولاية، وعلى الانبياء واوصيائهم عليهم السلام، وعلى الولاية التكوينية التى هى فطرة الله التى فطر الناس عليها، وعلى الجهة التى بها يتذكر الله من الاشياء.

﴿وَكَانُوا﴾ فى الذر او باصل فطرتهم او صاروا ﴿قَوْمًا بُورًا﴾ هالكين مصدر وصف به ولذلك يطلق على الواحد والاثنين والجماعة والمذكر والمؤنث بلفظ واحد، او مشترك بين جمع بائر ووصف بار بمعنى هلك ومصدره يعنى انهم كانوا هالكين من الحيوۃ الانسانية وغافلين عن اللطيفة الالهية التى بها يكون تذكر الانسان لله ولا مورا الآخرة فلم يتذكروا من التوجه الينا امراً الهياً اخروياً بل كان توجههم فى العبادة لنا الى الجهة النفسانية ممّا الموافقة لجهاتهم النفسانية واهويتهم الكاسدة وشياطينهم المغوية فكانوا فى عبادتنا يعبدون الجن واهويتهم.

﴿فَقَدْ كَذَّبُواكُمْ﴾ عطف على قالوا بتقدير القول اى فيقال للعابدين: فقد كذبكم المعبودون وصرف للخطاب من المعبودين الى العابدين.

﴿بِمَا تَقُولُونَ﴾ الباء بمعنى فى او للسببية او للتعدية نظير كذب بالآيات
بمعنى كذب الآيات، ويكون حينئذٍ بدلا من المفعول والمعنى كذبكم المعبودون فى قولكم
أنهم الهة او فى قولكم أنكم عبدتموهم، او فى قولكم ربنا هؤلاء أضلونا وقرئ بالغيبة والمعنى
كذبكم المعبودون بقولهم: سبحانه (الى آخر).

﴿فَمَا تَسْتَطِيعُونَ﴾ أيها المشركون ﴿صَرْفًا﴾ للعذاب عن انفسكم
﴿وَلَا نَصْرًا﴾ لانفسكم وقرئ بالغيبة فيكون المعنى لا يستطيع المعبودون صرفاً و
لانصراً لكم ثم صرف الخطاب الى المكلفين الحاضرين .

فقال: ﴿وَمَنْ يَظْلِم مِّنْكُمْ﴾ بالاشراك بالله او باى ظلم لكن بشرط ان
لا يتوب ﴿نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا﴾ والشرط مطلق والوعيد غير مقيد لكن الخلف فى
الوعيد غير قبيح بل حسن ممدوح ثم صرف الخطاب الى محمد ﷺ فقال رداً على من أنكر
اكل الرسول ﷺ ومشيه فى الاسواق.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ
لِيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا
بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً﴾ اختباراً وفساداً فان الله جعل الانبياء والاولياء ﷺ فتنة
وامتحاناً للمؤمنين، واختباراً وفساداً للمنافقين، وجعل المؤمنين ارتياضاً وامتحاناً بافعالهم
الغير المرضية للانبياء والاولياء ﷺ و بافعالهم الاخرى و اتصالاتهم بالرسالة والولاية
اختباراً وفساداً للمنافقين، وجعل المنافقين والكافرين امتحاناً للانبياء والاولياء ﷺ
بايذائهم القولى والفعلية وللمؤمنين كذلك، وعلى هذا كان اضافة بعض الى الضمير لتعريف
الجنس المفيد الفرد ما لا على التعيين.

﴿أَتَصْبِرُونَ﴾ استفهام فی معنی الامر ای اصبروا ﴿وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا﴾

جملة حالیة فی معنی التعلیل سواء قلنا بلزوم قد فی الماضي الذی وقع حالاً او لم نقل.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ ای لقاء حسابنا و ثوابنا و

عقابنا او لقاء مظاهرننا، وعدم رجاءنا للقاء اما بعدم الاعتقاد به او بعدم الالتفات و التوجه الیه و

عدم الطلب له کحال اکثر المعتقدين للآخرة.

﴿لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ﴾ لرسالة الرب فان الملك اولی

بالرسالة من الله، من البشر او لتصديق محمد ﷺ فی رسالته، او المعنی ان كان ينزل الملك

على محمد ﷺ فلولا انزل علينا الملائكة فانما ان لم نكن اولی بنزول الملك منه فلسنا بادون

منه.

﴿أَوْ نَرَى رَبَّنَا﴾ فيخبرنا بنفسه بتكليفنا او يخبرنا ان محمد ﷺ رسول

متى، او ان كان لنا رب يرسل رسولا الينا فلم لا يظهر علينا حتى نريه؟ ﴿لَقَدْ

أَسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ عند أنفسهم.

﴿وَعَتَوْا﴾ تجاوزوا الحد فی الاستكبار ﴿عُتُوًا كَبِيرًا يَوْمَ يَرَوْنَ

الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ﴾ يعنى انهم استدعوا

نزول الملائكة وهم مجرمون متدنسون بدنس المادّة والملائكة مجرّدون عن المادّة مطهرون

عن دنسها و لا يظهر المجرد على المادّي الا هلك و اذا هلك المادّي الغير المطهر من ادناسها

لم يكن له بشرى بل كان له العذاب، ووضع المجرمين موضع المضر ليكون كالعلة للحكم.

﴿وَيَقُولُونَ﴾ ای الملائكة ﴿حِجْرًا مَّحْجُورًا﴾ حراماً محرماً يعنى

البشرى او الجنة او رؤية الرب او التعوذ فاتّه لامعاذ لكم او يقول المجرمون ذلك

﴿وَقَدْ مَنَّآ إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ﴾ أى عملٍ كان ممّا يحسبونه ذخراً
 لآخرتهم من الصدق والامانة والوفاء والديانة والانفاقات والصلّات والاعمال التى كانت
 على صورة ملّة الهية وعبر بالماضى لا يهّام أنّه واقع او اخبار عن وقوعه، او اخبار بانّ
 المخاطب حاله ومقامه حال من قامت قيامته ويرى ماسيق بالنسبة الى النّاصقين واقعاً.

﴿فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً﴾ الهباء عبارة عن الغبار الذى يرى فى شعاع الشّمس
 ﴿مَنْثُوراً﴾ صفة هباء او خبرٌ بعد خبر ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ﴾ يوم
 القيامة او يوم يرون الملائكة ﴿خَيْرٌ مُّسْتَقَرّاً﴾ أى افضل منزلاً ﴿وَأَحْسَنُ
 مَقِيلًا﴾ مستراحاً من هولاء فى الدّنيا او ليس التّفصيل مراداً.

﴿وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ﴾ عطف على يومئذٍ او على يوم
 يرون الملائكة و متعلّق بالحقّ، او بقوله للرّحمن والجملة معطوفة
 على سابقتها.

﴿بِالْغَمَمِ﴾ حالكون السّماء متلبّساً بالغمام او تشقّق بتراكم الغمام وقوّته كأنّ
 الغمام صار آلة تشقّق او تشقّق بخروج الغمام الذى قال الله تعالى: هل ينظرون الاّ أن يأتيهم الله
 فى ظللٍ من الغمام والملائكة.

﴿وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا﴾ فانّ فى وقت الاحتضار يشقّق سماء
 الارواح ويظهر الغمام الحاصل فى الرّوح من كدورات النّفس بالشّهوات والغضبات وينزّل
 الملائكة رحمةً او نعمةً.

﴿الْمُلْكُ﴾ هو بتثليث الميم مصدر ملكه واسمٌ للمملوك وهو مبتدء
 وقوله ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ خبره سواء كان بمعناه المصدرى او بمعنى المملوك لكن

اذا كان بمعنى المملوك كان التقدير عظمة الملك لئلا يلزم الاخبار بظرف الزمان عن الذات و حينئذ يكون قوله ﴿الْحَقُّ﴾ خبراً بعد خبرٍ و(لِلرَّحْمَنِ) كذلك او متعلق بالحق او حال عن المستتر فيه او يومئذ متعلق بالملك او بالحق او بقوله للرحمن والحق خبره، وللرحمن مثل السابق او الحق صفته وللرحمن خبره والمراد بقوله يومئذ يوم الاحتضار والموت او يوم القيامة.

﴿وَكَانَ﴾ ذلك اليوم ﴿يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا وَ يَوْمَ يَعِضُ الظَّالِمُ﴾ عطف على المستتر في كان او على يومئذ او على يوم تشقق السماء، او متعلق بيقول الآتي والجملة معطوفة على سابقتها وعض الظالم ﴿عَلَى يَدَيْهِ﴾ كناية عن غاية ندمه وتحسره فان الغضوب او المتحسر اذا بلغ الغاية في الغضب او التحسر يعض على انامله ويده.

﴿يَقُولُ يَلَيْتَنِي أَتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا﴾ طريقاً الى النجاة او طريقاً واحداً ولم يتفرق بى الطرق او طريقاً عظيماً هو طريق الولاية وهذا هو المناسب لقوله.

﴿يَوَيْلَتِي لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا﴾ ان كان المنظور التعريض بالامة فالمراد بقوله فلاناً منافقوا الامة وان كان المنظور مطلق الظالم فالمراد بقوله فلاناً مطلق الرؤساء في الضلالة.

﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ﴾ عن الشريعة او الولاية او القرآن او النبي او الولي او على الصلاة او العقل او الفطرة ﴿بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي﴾ الذكر بلسان الرسول ﷺ او مطلقاً.

﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ﴾ ابتداء كلام من الله او من قول الظالم
 ﴿لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾ لانه يدعو الانسان الى امر ثم يتركه
 لا ينصره وقت حاجته فى الدنيا او فى الآخرة.

﴿قَالَ الرَّسُولُ﴾ عطف على يقول يا ليتنى او على
 بعض الظالم او على تشقق السماء وعلى التقادير فالمعنى على
 الاستقبال اى يقول الرسول ﷺ فى ذلك او عطف على يقال الذين
 لا يرجون وحينئذ يكون على مضية يعنى قال الذين لا يرجون
 استهزاء بالرسول ﷺ: لولا انزل علينا الملائكة، وقال الرسول ﷺ
 تشكيماً منهم.

﴿يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ﴾ يعنى جملة
 القرآن او قران ولاية على ﷺ ﴿مَهْجُورًا﴾ متروكاً، وفى خطبة عن
 امير المؤمنين عليه السلام فانا الذكر عنه ضلّ، والسبيل الذى عنه مال،
 والايمان الذى به كفر، والقران الذى اياه هجر، والدين الذى به
 كذب.

﴿وَكَذَلِكَ﴾ اى مثل جعل الاعداء لك مشتملاً على حكم
 ومصالح عديدة من سوق اتباعك الى دار الآخرة كما قيل:

اين جفاى خلق بر تو در جهان

گر بدانى گنج زر آمد نهان

خلق را با تو چنين بدخو کند

تا ترا ناچار رخ آنسو کند

آن یکی واعظ چو بر منبر بدی
 قاطعان راه را داعی شدی
 می نکردی او دعا بر اصفیا
 می بکردی او خیشان را دعا
 مرو را گفتند کاین معهود نیست
 دعوت اهل ضلالت جود نیست
 گفت نیکویی از اینها دیده ام
 من دعاشان زین سبب بگزیده ام
 چون سبب ساز صلاح من شدند
 پس دعاشان بر من است ای هوشمند

ومن نشر فضلك في العالم وايصال صيتك الى اسماع بنى ادم فان فضل الفاضل
 ينشره حسد الحاسدين ومن توجيه الناس وترغيبهم الى رؤيتك وصحبتك فان النفوس
 مفطورة على التوجه الى كل جديد، ومن تمييز المؤمن عن الكافر والخالص عن المنافق، ومن
 ظهور المعجزات عنك بسبب العداوة ومن تمكينك في دينك وتمكين اتباعك وتقوية قلوبكم
 وغير ذلك من المصالح.

(جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا) المراد بالعدو اما الجنس المطلق على الواحد
 والكثير او المراد به معنى الجمع فانه كان لكل نبي اعداء عديده و لفظ العدو يطلق على
 الواحد والجمع «مِّنَ الْمُجْرِمِينَ» لا المؤمنين «وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا
 وَنَصِيرًا» تسليه له ﷺ ولا مته من شدة الخوف من كثرة الاعداء.
 «وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً

وَحِدَةً ۖ يَعْنِي تَارَةً يَقُولُونَ: لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ سَخِرِيَّةً بِكَ، وَتَارَةً يَقُولُونَ: إِنْ كَانَ مَا يُقَالُ حَقًّا فَلِمَ لَا يَنْزِلُ الْقُرْآنُ عَلَيْهِ مَجْمُوعًا؟ وَلَا يَسَبِّحُ يَنْزِلُ عَلَيْهِ آيَةٌ بَعْدَ آيَةٍ؟! فَإِنَّ اللَّهَ الَّذِي يَدَّعِي هُوَ الرَّسَالَةُ مِنْهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْزَالِ الْكِتَابِ جَمْلَةً وَلَيْسَ يَحْتَاجُ إِلَى تَأَمُّلٍ وَتَرَوُّ وَمَضَى زَمَانٌ لَجْمَعِهِ وَتَأْلِيفِهِ، وَوَضَعَ الظَّهْرَ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ لِاحْتِضَارِهِمْ بِصِفَتِهِمُ الْفُطْيَعَةَ.

﴿كَذَلِكَ﴾ الْإِنْزَالُ بِالتَّفْرِيقِ أَنْزَلْنَاهُ ﴿لِنُثَبِّتَ بِهِ فِي فُؤَادِكَ﴾ فَإِنَّهُ كَلَّمَا نَزَلَ عَلَيْكَ آيَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ أَزْدَادَ أَنْسِكَ بِالرَّحْمَنِ، وَكَلَّمَا أَزْدَادَ أَنْسِكَ أَزْدَادَ ثَبَاتٍ قَلْبِكَ عَلَى الدِّينِ. ﴿وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ عَظَفَ عَلَى أَنْزَلْنَاهُ الْمَقْدَّرَ، وَالتَّرْتِيلُ الْقِرَاءَةُ بِتَوْدَةٍ^(١) وَالْمُرَادُ قِرْآنُهُ عَلَيْكَ مَفْصُولًا مُتَفَرِّقًا فِي ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ سَنَةً.

﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ﴾ أَيْ بِحَالٍ شَبِيهَةٍ بِحَالِكَ فِي ادِّعَاءِ الرَّسَالَةِ مِثْلَ قَوْلِهِمْ: هَذَا مَلِكُ الرُّومِ وَمَلِكُ الْفَرَسِ إِذَا أَرْسَلُوا رَسُولًا كَانَ لَهُ خَدَمٌ وَحُشَمٌ وَضِيَاعٌ وَعُقَارٌ وَخِيَامٌ وَفَسَاطِيطٌ.

وَحَالِهِمْ فِي الرَّسَالَةِ شَبِيهَةٌ بِحَالِكَ فِي ادِّعَاءِ الرَّسَالَةِ مِنَ اللَّهِ الَّذِي هُوَ خَالِقُ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ، بَلْ حَالِكَ فِي هَذَا الْادِّعَاءِ أَجَلٌّ وَارْفَعُ مِنْ حَالِهِمْ وَإِذْ لَيْسَ لَكَ مِثْلُ مَا لَهُمْ فَلَمْ تَكُنْ رَسُولًا أَوْ بِحَالٍ شَبِيهَةٍ بِحَالِكَ فِي الْبَشَرِيَّةِ مَانِعَةٍ مِنَ الرَّسَالَةِ مِثْلَ قَوْلِهِمْ: أَنْتَ تَأْكُلُ وَتَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ مِثْلَنَا وَهَذِهِ الْحَالَةُ تَدُلُّ عَلَى الْإِحْتِيَاجِ، وَالْإِحْتِيَاجُ يَنَا فِي الرَّسَالَةِ مِنَ الْغِنَى الْمَطْلُوقِ.

أَوْ بِحَالٍ شَبِيهَةٍ بِحَالِكَ بَلْ أَشْرَافُ مِنْ حَالِكَ وَلَمْ يَنْزَلْ إِلَى

١ - التَّوْدَةُ بِضَمِّ التَّاءِ وَفَتْحِ الْهَمْزَةِ أَوْ سَكُونِهَا.

صاحبها ملك ولم یصر رسولاً فلست انت برسولٍ مثل قولهم: لولا أنزل الینا الملائكة فأنه فی معنى قولهم؛ نحن اشرف حالاً منه حیث تربیة الآباء وتعلیم المعلمین واكتساب الفضائل الانسانیة فانّا قد تدرّسنا فی مدارس العلم وأتعبنا أنفسنا فی تحصیل العلوم والحكمة و اكتسبنا الخطّ و الكتابة، ومن حیث الجدة و الحسب و لم نصر رسلاً فكیف صار هو رسولاً من بیننا مع انه لم یربأً و لم یحصل علماً وما كان ذامالٍ ولم یكتب، او بحال شبیهة بحالك فی الرّسالة و عدم موافقة حالك لها مثل قولهم لو لانزل علیه القران جملةً واحدةً.

فأنه فی معنى قولهم: حاله فی الرّسالة شبیهة بحال الرّسل الماضية فلو كان رسولاً مثلهم لاتی بكتابة جملةً واحدةً مثل ایتانهم بکتبهم واذا لم یأت به دفعةً مثلهم فلیس برسولٍ.

﴿إِلَّا جُنَّكَ بِالْحَقِّ﴾ بالجواب الحقّ الثابت الدّافع لابطال امثلتهم المبطل لها المبقی لرسالتك من غیر معارضٍ ومبطلٍ ﴿وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾ ای بیاتاً من بیانهم لابطال رسالتك.

﴿الَّذِينَ يُحْشَرُونَ﴾ بدل او صفة من الذّین كفروا و اظهروا لذمّ اخر و فضیحة اخرى او مبتدء خبره الجملة الآتیة او خبر لمحذوف ای هم الذّین یحشرون ﴿عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ یعنی ماشین علی وجوههم كما یمشی المستقیم القائمة علی قدمیه او مقبلین علی وجوههم ﴿إِلَىٰ جَهَنَّمَ﴾.

اعلم، انّ الانسان كما خلق ببدنه مستقيم القامة رأسه فى اعلى بدنة ورجلاه على الارض يمشى الى حاجاته البدنيّة برجليه خلقه بروحه كذلك رأسه المعنويّ فى اعلى وجوده ورجلاه المعنويّتان فى اسفل ومابقى على فطرته الانسانيّة كان حاله الباطنيّة على هذا المنوال، واذا ارتدّ عن فطرته صار رأسه ووجهه الباطنيّان منكوسين من اعلى وجوده الى اواسطه ويتدرّج فى الانحطاط والتّوجّه الى ان وصل رأسه الى مقام ووجهه الباطنيّان منكوسين من اعلى وجوده الى اواسطه ويتدرّج فى الانحطاط والتّوجّه الى ان وصل رأسه الى مقام رجله وانقلب رجله الى مقام رأسه.

ولما كان صورته الاخرويّة وبدنه الملكوتيّ تابعة لنفسه بحيث لا يكون نفسه بحال الاّ ويصير بدنه بتلك الحال كان بدنه الاخرويّ منكوساً بحيث يكون مشيه على وجهه ورجلاه من اعلاه، روى ان رجلاً قال: يا نبيّ الله ﷺ كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة؟

قال: انّ الذى أمشاه على رجليه قادر على ان يمشيه على وجهه يوم القيامة، وهذا معنى التّناسخ الملكوتيّ وقديتقوى ذلك بحيث يسرى اثره الي بدنه الملكيّ فيصير ممسوخاً «أُولَٰئِكَ شَرُّ مَكَّانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا» قال كفّار مكّة لمحمّد ﷺ واصحابه:

هم شرّ خلق الله فنزل الآية يعنى ان زعموا انّ محمّداً ﷺ و اصحابه
شرّ خلق الله فهم حين يسبحون الى الثّار كانوا شرّاً منهم او فى هذه
الدّنيا

كانوا شرّاً منهم و اضلّ سبيلاً منهم.

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ لَمَّا ذَكَرَ حَالِ مُحَمَّدٍ ﷺ فِي
رِسَالَتِهِ وَحَالِ الْكُفَّارِ فِي الْإِنكَارِ ذَكَرَ الرَّسْلِ الْمَاضِيَةِ وَإِنْكَارِ الْمُنْكَرِينَ
وَتَدْمِيرِهِمْ لِيَكُونَ تَسْلِيَةً وَتَقْوِيَةً لِلرَّسُولِ ﷺ وَالْمُؤْمِنِينَ وَتَهْدِيداً لِلْمُنْكَرِينَ.

﴿وَجَعَلْنَا مَعَهُ وَآخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى
الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا﴾ لَمَّا كَانَ
الْمَقْصُودُ تَسْلِيَةِ الرَّسُولِ ﷺ وَالْمُؤْمِنِينَ وَتَهْدِيدِ الْمُنْكَرِينَ
وَالْمُعَانِدِينَ مِنْ ذِكْرِ رِسَالَةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهَارُونَ اقْتَصَرَ عَلَى ذِكْرِ
أَرْسَالِهِمَا وَإِنْكَارِ قَوْمِهِمَا وَتَدْمِيرِهِمْ مِنْ تَفْصِيلِ كَيْفِيَّةِ أَرْسَالِهِمَا وَ
تَدْمِيرِهِمْ.

وَكَانَ حَقَّ الْعِبَارَةِ أَنْ يَقُولَ ثُمَّ دَمَّرْنَاهُمْ لَكِنْ أَتَى بِالْفَاءِ لِإِيْهَامِ
أَنَّ التَّدْمِيرَ كَانَ عَقِيبَ الرِّسَالَةِ بِلَا مَهْلَةٍ لِيَكُونَ أَبْلَغُ فِي التَّقْوِيَةِ
وَالْتَهْدِيدِ وَالتَّقْدِيرِ.

فَذَهَبَا وَبَلَّغَا رِسَالَتَهُمَا وَدَارِيَا الْقَوْمَ مَدَّةً مَدِيدَةً وَبَالَغَا الْقَوْمَ
فِي الْإِنْكَارِ حَتَّى انْتَهَوْا فِي أَنْكَارِهِمْ إِلَى إِبْطَالِ فِطْرَتِهِمْ فَدَمَّرْنَاهُمْ.
﴿وَقَوْمُ نُوحٍ﴾ عَظَفَ عَلَى مَفْعُولِ دَمَّرْنَاهُمْ وَقَوْلُهُ تَعَالَى

﴿لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ﴾ استئناف كلامٍ جواب سؤالٍ مقدّرٍ او مفعولٍ لا ذكر محذوفاً ومعطوف على قوله لقد اتينا موسى عليه السلام الكتاب فانه فى معنى اذكر موسى عليه السلام وقومه و مابعده مستأنفٌ او مفعولٍ لمحذوفٍ يفسّره مابعده وليس من باب شريطة التفسير لعدم جواز تسلّط مابعد لمّا على ما قبلها، ونسب تكذيب جميع الرسل عليهم السلام اليهم امّا لأنّهم كانوا انكروا الرّسالة او لأنّهم انكروا نوحاً عليه السلام و من سبق عليه او لانّ انكار واحدٍ من الرسل مستلزم لانكار جميع الرسل عليهم السلام ﴿أَغْرَقْنَاهُمْ﴾ جميعاً ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً﴾ دالة على قدرتنا وسخطنا على من خالف رسلنا بحيث لا يخفى على احدٍ ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ﴾ يعنى لهم لكنّه وضع الظاهر موضع المضمر للتّصريح بأنّهم فى تكذيب الرسل عليهم السلام ظالمون، او المقصود تهديد مطلق الظالمين ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ فى الآخرة كما انّ التدمير والاغراق كانا فى الدنيا.

﴿وَعَادًا﴾ عطف على مفعول دمرناهم او على مفعول جعلناهم او على للظالمين بطريق الحذف والايصال، او بالعطف على محلّة او مفعول لا ذكر محذوفاً او لاهلكتنا محذوفاً (وَتَمُودًا وَأَصْحَبَ الرِّسِّ).

حكاية اصحاب الرّسّ

الرّسّ البئر المطوية بالحجارة واسم لبئر كانت لبقية من ثمود

و الحفر والاخفاء ودفن الشَّيء تحت الشَّيء، و اصحاب الرّسّ.
 على ماروی عن مولانا امیر المؤمنین عليه السلام كانوا يعبدون شجر
 الصنوبر، و كان لهم اثنتا عشرة قرية على نهرٍ يقال له الرّسّ وسمّوا
 قراهم بأسماء الشّهور الفرسیّة و كان فی كلّ شهرٍ عید لهم فی قرية
 من قراهم.

و أخذوا أسماء الشّهور من أسماء تلك القرى أخذوا لكلّ
 شهرٍ اسم القرية الّتی كان فی ذلك الشّهر عید تلك القرية، و كان فی
 كلّ قريةٍ شجرة يعبدونها و يجتمعون عندها فی موسم العید، و كان
 الشّیطان یحرّك تلك الشّجرة بعد الاجتماع عندها و عبادتها و یتكلّم
 معهم و یصیح من ساقها قدر ضیت عنكم عبادی فطیبوا نفساً.
 و اذا كان عید قریتهم الكبيرة اجتمعوا عند الشّجرة العظيمة
 الّتی فیها اكثر ممّا اجتمعوا فی سائر القرى و ذبحوا القرابین اكثر ممّا
 ذبحوا فی سائر القرى و كان الشّیطان یتكلّم من جوف تلك الشّجرة
 كلاماً جمهورياً و یمنّیهم اكثر من السابق.

فلما تمادوا فی ذلك ارسل الله تعالى الیهم نبیاً من ولد یهود
 ابن یعقوب فمكث یدعوهم الى التّوحد زماناً طویلاً فلما رأى
 تمادیهم فی الطّغیان دعا الله ان ایبس اشجارهم فیبست فلما رأوا
 أشجارهم قد یبست صاروا فرقتین؛ فرقة قالوا سحر هذا الهتكّم،
 و فرقة قالوا غضب الهتكّم حین رأّت هذا الرّجل یصرف وجوه

النَّاسَ عَنْهَا وَلَمْ تَغْضَبُوا لَهَا، وَاجْمَعُوا عَلَى أَنْ يَدْفَنُوهُ فِي نَهْرِ الرَّسِّ
تَحْتَ الشَّجَرَةِ الْكَبِيرَةِ وَدْفَنُوهُ حَيًّا تَحْتَ نَهْرِ الرَّسِّ، فَسَمَّاهُمْ اللَّهُ
أَصْحَابَ الرَّسِّ لَكُونَهُمْ أَصْحَابُ الْقَرْيَةِ الْوَاقِعَةِ عَلَى نَهْرِ الرَّسِّ أَوْ
لَدَفْنَهُمْ نَبِيِّهِمْ حَيًّا.

فَغَضِبَ اللَّهُ فَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ رِيحًا شَدِيدَةً الْحَمْرَةَ وَصَارَتْ
الْأَرْضُ مِنْ تَحْتِهِمْ حَجَرًا كَبِيرًا تَتَوَقَّدُ وَاطْلَلَتْهُمْ سَحَابَةٌ سَوْدَاءُ
فَأَلْفَتْ عَلَيْهِمْ لِالْقَبَةِ حَمْرًا يَلْتَهَبُ فَذَابَتْ أَبْدَانَهُمْ كَمَا يَذُوبُ
الرَّصَاصُ فِي النَّارِ.

وَقِيلَ: الرَّسُّ نَهْرٌ بِنَاحِيَةِ آذْرِيَايَجَانَ.

رَوَى أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى الصَّادِقِ (ع) نِسْوَةٌ فَسَأَلَتْهُ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ عَنْ
السَّحْقِ فَقَالَ: حَدَّثَهَا حَدَّ الزَّانِي فَقَالَ الْمَرْأَةُ: مَا ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَلِكَ
فِي الْقُرْآنِ؟ فَقَالَ: بَلَى، فَقَالَتْ: وَإَيْنَ هُوَ؟ قَالَ (ع): هُنَّ أَصْحَابُ الرَّسِّ.
وَفِي خَبَرٍ: دَخَلَتْ امْرَأَةٌ مَعَ مَوْلَاةٍ لَهَا عَلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (ع)
فَقَالَتْ مَا تَقُولُ فِي اللَّوَاتِي مَعَ اللَّوَاتِي؟ - قَالَ (ع): هُنَّ فِي النَّارِ أِنْ
قَالَتْ: لَيْسَ هَذَا فِي كِتَابِ اللَّهِ؟ - قَالَ: نَعَمْ، قَالَتْ: إَيْنَ هُوَ؟

قَالَ (ع): قَوْلُهُ: وَعَادًا وَثُمُودًا وَاصْحَابُ الرَّسِّ فَهِنَّ الرَّسِّيَّاتِ.

وَفِي خَبَرٍ: أَنَّ سَحْقَ النِّسَاءِ كَانَتْ فِي أَصْحَابِ الرَّسِّ.

وَقِيلَ: أَنَّ الرَّسَّ اسْمُ بَثَرٍ رَسَّوا فِيهَا نَبِيِّهِمْ أَيْ الْقَوَا فِيهَا، وَقِيلَ: أَصْحَابُ الرَّسِّ كَانُوا
أَصْحَابَ مَوَاشٍ وَلَهُمْ بَثَرٌ يَقْعُدُونَ عَلَيْهَا وَكَانُوا يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ فَبِعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ شَعْبِيًّا فَكَذَّبُوهُ

فانهار البئر وانخسفت بهم الارض فهلكوا.

وقيل: الرّسّ قرية باليمامة قتلوا نبيّهم فأهلكهم الله، وقيل: الرّسّ بئر بانطاكية قتل اهلها حبیباً التّجّار فنسبوا اليها.

﴿وَقُرُونًا﴾ جمع القرن والقرن له معانٍ عديدة لكنّ المناسب ههنا ان يكون بمعنى الامة الهالكة الّتى لم يبق منهم احد، او اهل زمانٍ واحدٍ او الامة بعد الامة ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾ المذكور من قوم نوح وعادٍ وثمود اصحاب الرّسّ وقوم موسى عليه السلام.

﴿كَثِيرًا أَوْ كَلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَل﴾ يعنى كلاً من الامم الهالكة اجرينا له حكاياتٍ عديدة من الماضين مهدّدة من سخطنا ومرغبة فى رحمتنا كما ضربنا لامتك الامثال العديدة بهذا المنوال.

﴿وَكَلَّا تَبَرَّنَا﴾ التبر الكسرو الاهلاك كالتّبير ﴿تَشِيرًا﴾ وَ لَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْتُ مَطَرًا سَوِيًّا وهى قرى قوم لوطٍ امطرت بالحجارة ﴿أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا﴾ حتّى يعتبروا بها ولا يحتاجوا فى التّنبيه والتّهديد الى غيرها.

﴿بَلْ﴾ رَأَوْهَا وَلَكِنْ ﴿كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا﴾ لعدم اعتقادهم بالحشر او لياسهم من رحمة الله فيكون المعنى لا يرجون نشوراً للثواب.

﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِتَّخَذُوكَ لِأَهْزَؤًا﴾ الهزؤ بالضم والسكون والهزؤ بالضمّتين مصدر اهزاء به ومنه كمنع وسمع بمعنى سخر منه قائلين تهكماً بك وتحقيراً لك.

﴿أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا﴾ وهذا الكلام منهم لغاية التحقير

والاستهزاء لآتيانهم بالاستفهام التعجبي الدال على منافاة حاله لرسالة الله لحقارته، وباسم الإشارة القريبة الدال على تحقيره، وبعث الله آياه رسولا على سبيل التسليم من حيث أنهم جعلوا البعث صلة للموصول دالة على تحققه وتسليمه مع انكارهم له وهذا مبتدء والذي خبره او صفته وخبره قوله.

﴿إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا﴾ ان مخففة من الثقيلة او نافية على قول يعنى انه لكثرة ما يدعو ويصر على الدعاء الى الهة، وكثرة ما يحاج بما يزعمه برهانا، وكثرة ما يظهره مما يزعمه معجزة يكاد يصرف وجوهنا؛ ﴿عَنِ الْهَيْتَا﴾ الى الهة ﴿لَوْ لَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا﴾ جواب لولا محذوف بقرينة السابق اى لكاد يضلنا فهو بمنزلة القيد لقوله ان كاد ليضلنا.

﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ﴾ حال الاحتضار او فى البرازخ او فى القيامة ﴿مَنْ أَضَلُّ﴾ منك ومنهم (سبيلا) لمادل قولهم ان كاد ليضلنا عن الهتنا على انه ضال ويريد اضلالهم قال تعالى: سوف يعلمون من اضل سبيلا.

﴿أَرَأَيْتَ﴾ خطاب لمحمد ﷺ والرؤية من رؤية البصر او رؤية القلب او الخطاب عام ﴿مَنْ أَتَّخَذَ﴾ من موصولة ومفعول لرأيت او استفهامية ومفعول معلق عنه العامل.

﴿إِلَهِهُ وَهُوَ لَهُ﴾ قدم المفعول الثانى للاهتمام به والهوى مقصورا المحبة والعشق فى الخير والشر والهوى كذلك لكن اذا اضيف الى الانسان او الى نفسه يتبادر منه الهوى فى الشر بالنسبة الى الانسانية، والآله هو الذى يعبد الانسان يعنى يطيعه فى اوامره

ونواهيه ويجعل غاية حركاته وسكناته التي يسميها عبادة رضاه.

ولما كان الانسان مالم يصير بالنسبة الى الله والشيطان كالمدارك بالنسبة الى النفس ذا وجهين وجه الى نفسه ووجه الى عقله ووجه النفساني يأمره بمهويّات النفس التي فيها هلاكه وضلاله، ووجهه العقلاني يأمره بمريضات العقل التي هي مرضيات الله ومأموراته. و بعبارة اخرى مالم يخرج الانسان من حكم نفسه ولم يتمكّن في اتباع الرحمن او الشيطان، كان عليه حاکمان حاكم الهیّ عقلانيّ و حاکم شيطانيّ نفسانيّ هذا يزجره وذاك يغويه. فاذا اتّبع الشيطان في اغوائه والنفس في هواها واراداتها و مهويّاتها تدرّج في المحكوميّة للشيطان والنفس بحيث تمكّن في ذلك و لم يبق فيه مدخل ومخرج للعقل والملك والرحمن، ولا يقبل حكم الله بتوسط الملك والعقل، ولا يحبّ مرضيات العقل ولا يطلبها بل يطيع الشيطان في امره بطلب المهويّات .

و المهويّات في جذبها الذي هو أمرها التكويني والارادات في تسخيرها له الذي هو امره فيكون الشيطان معبوداً له أولاً كما قال تعالى حكاية لقول الملائكة بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون لكن من حيث لا يشعرون بل يحسبون ان الله يعبدون ثم المهويّات ثانياً ثم الاهوية والارادات ثالثاً ونعم ما قيل:

ای هواهای تو خدا انگیز زین خداهای تو خدا بیزار
﴿أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ حتّى تحزن على اتّباعهم الهوى
وعدم استماعهم منك وتضييق صدرأ به، والوكيل فعيل بمعنى المفعول من وكل اليه الامر سلّمه اليه وتركه، وتعديته بعلى بتضمين مثل معنى الرقيب ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ﴾ في مقام التقليد.

﴿أَوْ يَعْقِلُونَ﴾ في مقام التحقيق فإنَّ السَّماعَ أوَّلَ مقام العلم الَّذي هو مقام التقليد، والتَّعقُّلُ آخر مقامه الَّذي هو مقام التحقيق والتَّحَقُّقُ واليهما أشار تعالى بقوله تعالى: انَّ في ذلك لذكرى لمن كان له قلبٌ السَّميعُ وهو شهيد.

﴿إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَمِ﴾ في عدم التَّدبُّر وعدم تذكُّر المقصود من التَّخاطب وفي كونهم محكومين بحكم شهوتهم وغضبهم من دون رادعٍ يردعهم من أنفسهم ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ لأنَّ الانعام مفطورة على اتِّباع الشَّهوات والغضبات وليست ضالَّةً عن طريقها المفطورة عليها.

وأما ضالَّها فيكون بالنسبة إلى الإنسان وطريقه والإنسان مفطورٌ على السَّلوكة إلى الله والخروج من جملة الحدود والتَّعَيِّنَات واللَّحُوقِ بعالم الإطلاق.

فإذا انصرف عن هذا السَّير واللَّحُوقِ ووقف على بعض مراتب البهائم أو السَّباع أو الشَّياطين كان ضالًّا عن طريقه الخاصَّة به واضلَّ من كلِّ ضالٍّ.

ولأنَّ ضلال كلِّ ضالٍّ سوى الإنسان والجنان يكون بالنسبة إلى طريق الإنسانيَّة الَّتِي لا يترقَّب منه السَّير عليها بخلاف ضلال الإنسان فإنَّه يكون بالنسبة إلى طريقه الَّتِي يترقَّب منه السَّير عليها.

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ الخطاب لمحمَّد ﷺ فإنَّه أهل لتلك الرُّؤية وينبغي أن يعاقب على تركها ويؤكَّد ثبوتها لها أو عامٌّ فإنَّ غيره ينبغي أن يرى ويؤنَّح على تركها.

﴿إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ المضاف وهو ربُّه في الولاية، ومدَّ الظِّلِّ منه عبارة عن صورته المثاليَّة الَّتِي إذا تمكَّن القابل للولاية في الاتِّصال بها يرى سعة إحاطتها وتصرفها فيما سواها من غير توقُّفٍ إلى مضيِّ زمانٍ أو قطع مكانٍ والتَّنَقُّل من مقامٍ إلى رِبِّكَ المطلق.

ومدّ الظلّ منه عبارة عن سعة مفعولاته وكثرة مقدوراته وانتهاء ذلك الظلّ الى الملكوت السفلى وعالم الجنّة والشّياطين.

او المراد بالظلّ هو الّذى خرج من انانيّته وحيى بحيوة الله وبقى ببقاء الله وهم الانبياء والاولياء عليهم السلام فانهم بالنسبة الى الله كالظلّ بالنسبة الى الشّاخص من حيث أنّه لانا نيّة له من نفسه ولا استقلاله ولا بقاء كما قيل:

سايه يزدان بود بندهى خدا مرده اين عالم و زندهى خدا
كيف مدّ الظلّ نقش اولياست كاو دليل نور خورشيد خداست
دامن او گير زوتر بى گمان تا رهى از افت اخر زمان
اندرين وادى مرو بى اين دليل لاحبّ الآفلين گو چون خليل
﴿كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ قيل على ظاهر التنزيل: الم تر الى فعل ربّك، وقيل

معناه: الم تعلم وقيل: انّ هذا معنى القلب و التقدير الم تر الى الظلّ كيف مدّ ربّك.

وقيل: المراد بالظلّ ما بين الطلوعين فانه ظلّ ممدود غير مقطوع، وقيل: المراد بالظلّ ما بين غروب الشّمس الى طلوعها.

﴿وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ وَسَاكِنًا﴾ غير ممدود وغير متحرّك الى المدّ او جعله ساكنًا من السّكنى بمعنى الاقامة فانه لو شاء الله لم يظهر الشّمس حتّى يكون الظلّ دائماً، او لم يتبدّل اوضاعها حتّى يكون الظلّ بحال واحدة، او لم يرجع الفانى الى البقاء او لم يذهب بالراجع الى البقاء الى حضرته فيكون نبىّ واحد وولّى واحد فى جملة ادوار العالم او لم يذهب بالمكوّنات ولم يخرجها من القوى الى الفعليّات او لم ينزل الوجود من عالم الارواح الى عالم الاكوان.

﴿ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا﴾ يعنى لو شاء لجعل الشّمس

على الظلّ دليلاً لكنّه لم يشأ فجعل الظلّ دليلاً على الشّمس فأنّه بجملة معانيه وبطونه يدلّ على الشّمس، او المعنى ثمّ لو شاء لجعل الشّمس عليه دليلاً لكنّه شاء وجعل الشّمس دليلاً على الظلّ لمن رقى عن رؤية افعال الله الى مشاهدة ذاته في مظاهر جماله.

او المعنى الم تركيف مدّ الظلّ ثمّ كيف جعل الشّمس عليه دليلاً لمن صار كذلك وعلى هذين المعنيين فالاتيان بتمّ للاشعار بأنّ دلالة الشّمس على الظلّ مع أنّها مدلولة للظلّ في أوّل الامر لا تكون بعد مشاهدة فعل الله في جملة الافعال الا بتراخٍ كما أنّ الالتفات من الغيبة الى التّكلم للاشارة الى أنّ دلالة الشّمس على مصنوعاته لا تكون الا بعد حصول مقام الحضور.

﴿ثُمَّ قَبْضْنَاهُ﴾ بعد المدّ ﴿إِنَّا قَبْضًا يَسِيرًا﴾ لفظ الينا كالتّصريح بأنّ المقصود من الظلّ هو الانبياء والاولياء عليهم السلام، وجملة الموجودات وقبض ظلّ الشّمس بعد المدّ محسوس، وقبض الانبياء والاولياء عليهم السلام وقبض جملة الخلق ايضاً محسوس.

فانّ المكوّنات كلّها من أوّل خلقتها التي هي مدّ الظلّ تكون في الخروج من القوى الى الفعليّات وفي طرح التّفاّص والاعدام وهذا الخروج والطّرح هو قبض الرّبّ ايّاها اليه، واليسير اشارة الى التّدرّج في القبض.

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾ عطف على الم تركيف مدّ الظلّ باعتبار المعنى، فأنّه في معنى هو الذي مدّ الظلّ.

والمراد باللبّاس الثّوب فانّ ظلمة اللّيل السّاترة للاشخاص عن الانظار شبيهة باللبّاس السّاتر للابدان من الانظار.

او الاختلاط فانّ اللّيل سبب لاختلاط القوى واثارها، او الاجتماع مقابل النّشر في النّهار فانّ اللّيل وقت لاجتماع الاشخاص في البيوت واجتماع القوى والارواح في الباطن.

﴿وَالنَّوْمَ سُبَاتًا﴾ ای سبب قطع من الدُّنْیا ومشاغفها او سبب راحة او نوم.
 ﴿وَجَعَلَ النَّهَارَ نَشُورًا﴾ ای سبب نشور، ولما كان المقام للامتنان
 بتعداد النعم وتكرار النعم والبسط فيها كان مطلوباً كثر جعل ههنا ولما كان النوم من نعم اللیل
 كأنه لم یكن نعمة علی حیالها لم یكرر جعل هناك.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ
 رَحْمَتِهِ﴾ فانَّ الرِّيح الصَّوْرِيَّةُ وقت الشَّتَاءِ والرِّبِيع تحرَّك السَّحَاب وتصیر سبباً
 لامطار المطر، واطلاق الرِّحمة علی المطر شائع فی العرب والعجم.

وریح الغيوم والاخاویف والاسقام والقبضات والبلايا وسائر مالا یلایم الانسان
 تبشّر بضدّ ذلك فانَّ مع العسر یسرین وقد سبق فی سورة الاعراف الاختلاف القراءة فی بشراً
 و غیر ذلك.

﴿وَأَنْزَلْنَا﴾ لَمَّا كان الامتحانات الالهیّة موجبة لترقّی السَّالِك عن مقام الغیبة
 الی مقام الحضور ویكون الامتحان فی الغیاب قال ارسل الرِّیح بالغیبة وانزلنا بالالتفات من
 الغیبة الی الحضور.

﴿مِنْ السَّمَاءِ﴾ ای السَّحَاب او جهة العلو بعد ارسال الرِّیح ﴿مَاءً
 طَهُورًا﴾ ای طاهراً فی نفسه مطهراً لغيره من الاخبار والاحداث فانَّ الطَّهَورَ للمبالغة فی
 الطَّاهَر.

وبالبلغ فی الطَّهارة هو الَّذی یكون لشدة طهارته مورثاً لطهارة مجاوره، وتوصیف
 الاجناس عنه هذا الوصف قليلاً كان ام كثيراً وارداً علی المتنجّس او وارداً علیه المتنجّس او
 ملاقیاً له غسالةً ام غیرها.

كما افتي به بعض الفقهاء رضوان الله عليهم، لكن الاحتياط طريق الرّشاد خصوصاً
ففى البلاد ألاّ تى يكون الماء بها كثيراً حيث
لا ينجز الى تعسّر و تذيير واسراف.

﴿لِنُخَيِّ بِهِيَ بَلَدَةً مَّيْتًا﴾ موت البلاد بسكون عروق اراضيها وحبوبها عن
الهیجان والحركة والنمو وحيوتها بهيجان تلك ونبتها ونموها ﴿وَنُسْقِيهِهُ﴾ اى الماء
الظهور ﴿مِمَّا خَلَقْنَا﴾ بعضاً ممّا خلقنا (أَنْعُمًا) مفعول نسقيه، وممّا خلقنا حال
مقدّم او ممّا خلقنا مفعوله على كون من التبعية اسماء او قائماً مقام الاسم
وانعاماً بدل او حال منه.

﴿وَأَنَاسِيَّ﴾ جمع الانسى بمعنى الانسان او جمع الانسان باسقاط التّون
والايتان بالياء عوضاً عنها او بابدالها ياء ﴿كَثِيرًا﴾ قد يوحد الكثير للجميع وقد يطابق ونكر
الانعام وخصّها بالذكّر من بين سائر الحيوان لان كثيراً من الانعام تسقى من الانهار، وكثيراً من
الحيوان غنيّة من الماء، وبعضها يطلب الماء فى المسافات البعيدة، ونكر الاناسى.

لذلك، وقدم احياء الارض وسقى الانعام على سقى الانسان لان احياء الارض وسقى
الانعام ليس الا للانسان وعمدة منافعه واسباب تعيّشه متوّطة بهما فكان الاهتمام بهما فى
مقام تعداد النّعم اكثر من سقى الماء الانسان.

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ﴾ اى امر ولاية على الله فاتّه المعهود على الاطلاق
والمنطور من كلّ قول وخطاب، او صرّفنا تعداد النّعم فى القرآن وسائر الكتب وعلى السنة
خلفائنا او صرّفنا المطر فى البلدان والبرارى والبحار وفى الاوقات وفى الاوصاف بجعله
وابلاً وطلاً ورضاضاً وثلجاً وبرداً ومتتابعاً وغير متتابع.

﴿بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا﴾ بذلك و يقرّوا بالمبدء والمعاد ﴿فَأَبَى أَكْثَرُ
النَّاسِ﴾ الَّذِينَ نَسُوا الْآخِرَةَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ هُمْ إِلَّا حَيَاتُهُمُ الدُّنْيَا ﴿إِلَّا كَفُورًا﴾
بالولاية او بالتعمّ المعدودة من حيث انعامنا او بنعمة المطر وانعامنا به.

عن ابى جعفر عليه السلام انه قال: فأبى اكثر الناس من امتك بولاية
على عليه السلام الا كفورا (وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا) لكن لم نشأ
لعدم اقتضاء الحكمة ذلك فانّ توحيد الرّسول صلى الله عليه وآله تفخيم لشأنه
وتوحيد لجهة توجّه الخلق وفى هذا التّوحيد اصلا حهم وتكميلهم.
﴿فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ﴾ بالله او بك او بالولاية فى ارداتهم واهويتهم .
﴿وَجَاهِدْهُمْ بِهِ﴾ بالقران او ترك طاعتهم او بعلى عليه السلام ﴿جِهَادًا
كَبِيرًا وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ﴾ ارسل وخلق ﴿الْبَحْرَيْنِ﴾ البحر العذاب والبحر
الاجاج ﴿هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ﴾ العذب من الطّعام ولشّراب كلّ مستساغ، والفرات
البالغ فى العذوبة.

﴿وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ﴾ الملح ضدّ العذب، والاجاج البالغ فى الملوحة
﴿وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا﴾ حاجزاً من قدرته بحسب التّنزيل ومن عالمٍ سوى
العالمين ومن شيءٍ سوى البحرين بحسب التّأويل.

﴿وَحِجْرًا﴾ الحجر بالتثليث المنع ويستعمل فى المانع والحرام
﴿مَّحْجُورًا﴾ تأكيد للحجر مثل ظلّ ظليل، قيل: ذلك مثل دجلة تدخل البحر و تشقّه و
لا يغيّر احدهما طعم الآخر.

وقيل: ذلك مثل الانهار العظيمة جعل الله بينه وبين البحار العظيمة برزخاً من الارض

مانعاً من اختلاطها، او المراد بالبحرين بحر الفاعليّة التي هي عين ذات الفاعل و بحر القابليّة التي هي عين ذات القابل، و بالبرزخ الصّور المنطبعة التي هي بوجه من جهة القابل، و بوجه من جهة الفاعل، و هي برزخ مانع من اختلاط الفاعليّة بالقابليّة و تدنّسها بها، و هلاك القابليّة بالفاعليّة.

او البحران عالم الارواح المجردة الصّرفة و عالم الاجسام الماديّة، و البرزخ عالم البرزخ و عالم المثال المانع من فناء الاجسام بالارواح و اختلاط الارواح بالاجسام، او البحران عالم الاجسام الماديّة و عالم المثال و مافوقه و البرزخ عالم البرزخ المعبر عنه بهور قوليا، او البحران الملكوتان السّفلى و العلوىّ و البرزخ عالم الاجسام المانع من ظهور احدهما على الآخر لفنى الملكوت السّفلى و هلك، او البحران عالم المثال و البرزخ عالم التّفوس الحيوانيّة و كلّ هذه كما هي جارية في العالم الكبير تجري في العالم الصّغير.

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ﴾ اى ماء البحرين فانّ المناسب لذكره في ذيل البحرين ان يكون اللّام للعهد يعنى عوضاً عن المضاف اليه، او من النّطفة فانّ الانسان مخلوق من النّطفة التي هي امشاج من الطّينتين السّجّينيّة و العليّنيّة اللّتين هما من البحرين.

﴿بَشَرًا﴾ البشر الانسان ذكراً كان او انثى واحداً او غيره و قديتني و يجمع لكن اطلاق البشر على الانسان باعتبار جسمانيّته المحيية بروحانيّته ﴿فَجَعَلَهُ﴾ بعد ما خلقه ﴿نَسَبًا﴾ اى منسوباً او منسوباً اليه او ذانسب و التّسب القرابة مطلقة او من جانب الأب.

﴿وَصِهْرًا﴾ اى جعله قرابة بالتّسب و قرابة بالمصاهرة فانّ الصّهر مطلق القرابة او الانتساب بالمصاهرة وهو المراد كما انّ المراد بالتّسب الانتساب بالتّوالد، و وردان المراد بالبشر ادم عليه السلام و حواء عليها السلام خلقهما من الماء بان جعل جزء مادّتهما الماء او خلقها من امتزاج

الماء العذب الفرات والماء المالح الاجاج، وخلق حواء من ضلعه الايسر فصارا ذوى نسب وزوج حواء ادم فصارا ذوى صهر.

وفى اخبار عديدة مضمون ان المراد بالبشر محمد ﷺ وعلى ﷺ وان الله خلق ماء تحت العرض قبل ان يخلق ادم واسكنه فى لؤلؤ خضراء فى غامض علمه الى ان خلق ادم فلما خلق ادم نقل ذلك الماء من اللؤلؤ فأجره فى صلب ادم الى ان جعله الله فى صلب عبدالمطلب ثم شقه نصفين ومحمد ﷺ وعلى ﷺ من ذينك النصفين فصارا ذوى نسبين.

و تزوج على ﷺ فاطمة ﷺ فصارا صهرين، وان الآية فى محمد ﷺ وعلى ﷺ وفاطمة ﷺ والحسن ﷺ والحسين ﷺ وهم البشر وجعلهم الله ذوى نسب وصهر.

﴿وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾ على خلق البشر من الماء وجعله نسباً وصهراً ﴿وَيَعْبُدُونَ﴾ اى المشركون او الكافرون او المحجوبون فى حجب الاجسام او الغافلون او المنكرون للولاية وهو المنظور ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ﴾ من الاشجار والاحجار والكواكب والاصنام والجن والشياطين والاهوية والمهويات ورؤساء الضلالة.

﴿وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ﴾ عطف فى معنى الاضراب كأنه قال: بل كانوا لكنّه وضع الظاهر موضع المضمّر ليكون تصريحاً بذرهم بالكفر وتعليلاً للحكم، والمراد بالكافر احد الاصناف المذكورة.

فان كلاً كان ﴿عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾ اى مظاهراً على ربّه لان ربّ الكافر لا يظهر الا بالفطرة الانسانية التى هى الولاية التكوينية او اللطيفة العقلانية وتلك الفطرة مظهر للربّ فى الولاية وللربّ المطلق والكافر باى معنى كان ساتر لتلك اللطيفة والساتر لتلك اللطيفة نابذ لها خلف ظهره ومظاهر للشيطان على تضعيفه تلك الفطرة فى جملة افعاله سواء

كانت بصورة العبادات ام لا؟

لأنَّ السَّاتر لتلك اللطيفة يكون توجَّهه في فعله الى غيره وكلَّ فعل منه خروج من القوة الى الفعلية والخروج من القوة الى الفعلية اذا لم يكن بالتوجَّه الى تلك اللطيفة صار صاحب بتلك الفعلية بعيداً من تلك اللطيفة حتَّى تنقطع منه وصار مرتدّاً فطريّاً غير مرجوٍّ منه الخير و غير مقبول التَّوبة.

و اشير في الاخبار الى انَّ المراد بالكافر مخالف الولاية وبرَّه على عليه السلام.

وقيل: المراد بالكافر ابوجهل وبرَّه محمَّد عليه السلام، ولا ينافي ذلك التَّعميم كما عرفت

وجهه.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ تسلياً له عليه السلام ورفع

للحرج عنه كأنَّه ضاق صدره من كفرهم وكونهم مظاهرين عليه وتحرَّج على ان لا يقدر على تغييرهم عن كفرهم ﴿قُلْ﴾ يا محمَّد عليه السلام تسلياً لقلبك ومتاركة معهم واتماماً للحجَّة عليهم ﴿مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ اى على الارسال او على التَّبشير والانذار ﴿مِنْ أَجْرٍ﴾ اى شيئاً من الاجر حقيراً حتَّى تتَّهموني بان ادَّعائي لذلك ليس من الله.

﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ﴾ فى الولاية او ربّه المطلق ﴿سَبِيلًا﴾ اى سبيلاً كان.

اعلم، انَّ شأن الرِّسالة ليس الا الانذار من التَّوقُّف فى مسبع النَّفس والتَّخويف من مخاوف الوقوف على المشتَّهيات النَّفسية الَّتى توجب دخول النَّار مع الكفَّار كما قال: انما انت منذرٌ بطريق

الحصر وإنَّ المقصود من قبول الرّسالة والبيعة الاسلاميّة ليس الاّ
الاهتداء الى الايمان الّذى هو طريق الى الله.

وقد علمت أنّه لا يحصل الاّ بقبول الولاية والبيعة الايمانيّة
فالاسلام في الحقيقة مقدّمة للايمان ودلالة على الطّريق الى الله فلم
يكن مقصود الرّسول ﷺ من تبليغه الاّ ايمان المؤمن لاسلام
المسلم الاّ من باب المقدّمة.

ولأنّه يصير المؤمن بشأن ايمانه من اظلال الرّسول ﷺ من
حيث ولايته واجزائه صحّ ان يقول الرّسول لا اطلب منكم على
متاعب رسالتي الاّ ذات من شاء ان يتّخذ الى ربّه سبيلاً.

اي من شاء ان يصير مؤمناً وقابلاً للولاية واترك الكفّار
الّذين هم اموات ولا تنظر اليهم والى ما فعلوا من عبادة غير الله ومن
ايدائك فانّهم لاحراك لهم الاّ بالله وكل امورك الى الله.

﴿وَتَوَكَّلْ﴾ واعتمد ﴿عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ اي
على الحيّ بالذات فانّ من يموت يكون حيوته عرضيّة يعنى لا تر
الافعال من غير الله بل كن فانياً من نسبة الافعال الى غيره وانظر
الى علمه تعالى وقدرته و ارادته بالذات.

فانّ الحيوة يستلزمها واذا كانت ذاتيّة كانت تلك ايضاً ذاتيّة
واعلم، أنّها في غير الله بتوسّطه حتّى تعتمد عليه وتكل امورك اليه
ولا تنظر الى فعل واردة وقدرة من غيره.

فانّ مقام التّوكل لا يحصل للسّالك الاّ بالفناء من فعله والنّظر الى سريان قدرته وارادته وفعله فى الجميع.

﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ﴾ اى نزّهه عن جميع ما لا يليق به بسبب حمده الّذى هو سعة وجوده فانّ تسبيحه لا يكون الاّ تحميده كما مضى فى اوّل الفاتحة انّ تسبيحه عبارة عن سلب النّقائص والحدود عنه، وسلب الحدود ليس الاّ سلب السّلب الرّاجع الى سعة الوجود.

والمراد بالتّسبيح منه ﷺ ليس الاّ التّسبيح الفعلى الّذى هو خروجه عن جميع الحدود وفناؤه عن افعاله وصفاته وذاته يعنى لا تنظر الى حدودك وحدود غيرك وذنوبهم فانّ الله يقبّلهم فى الحدود والذنوب ويجازيهم على ما يستحقّونه.

﴿وَكَفَىٰ بِهِ ذُنُوبٍ عَبَادِهِ خَيْرًا﴾ لاحاجة له الى نظرك اليهم.

﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ بدل او صفة للذى لا يموت او خبر مبتدء محذوف، او مفعول فعل محذوف، او مبتدء خبره الرّحمن او قوله فاسئل.

﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ من الملائكة والمواليد ﴿فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ﴾ قدمضى الآية بتمام اجزائها فى سورة الاعراف.

وذكرنا هناك كيفيّة خلق السّماوات والارض في ستّة اَيّام
وسرّ تعقيب خلقهما باستوائه على العرش باداة التّراخي، ولما كان
استواؤه تعالى على العرش الذي هو جملة المخلوقات بمعنى
استواء نسبته الى الجليل والحقير بصفته الرّحمانيّة جعل المسند اليه
عنوان وصف الرّحمن.

﴿فَسَلِّ بِهِ خَيْرًا﴾ سألته كذا وعن كذا و بكذا بمعنى فيجوز
ان يكون الباء صلة اسئل وخبيراً مفعوله الاول، او خبيراً حالاً ومفعوله الاول
محذوفاً اي اسئل عن حاله حالكونه خبيراً، او اسئل ذاته حالكونه خبيراً.
و يجوز ان يكون الباء سببيّة وخبيراً مفعوله الاول ويكون الكلام على
التّجريد مثل رأيت يزيد اسداً.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ عطف على يعبدون وذمّ اخر لهم ﴿أَسْجُدُوا
لِلرَّحْمَنِ﴾ لما كان المخاطبون لا يدركون من عناوين الله الاّ عنوان
رحمته الرّحمانيّة علّق الحكم على الرّحمن دون سائر الاسماء.
﴿قَالُوا﴾ استهزاء او اظهاراً للجهل به وسؤالاً عنه او انكاراً
لسجدة ﴿وَمَا الرَّحْمَنُ﴾ والاتيان بما دون من ايضاً لذلك
﴿أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا﴾ بالسّجدة له.

الاستفهام للانكار كأنّهم انكروا الايتمار بأمره لا السّجدة
لرّحمن و لذلك لم يقولوا: انسجد الرّحمن.

﴿وَزَادَهُمْ﴾ امرك او ذكر الرّحمن او ذكر سجدة الرّحمن

﴿نَفُورًا﴾ منك او من أمرك او من الرحمن او من سجدته ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ جملة انشائية منقطعة عن سابقها والسَّماء اعم من هذه السَّماء المشهودة وعوالم الارواح وسماواتها، والبرج بمعنى الركن والحصن والبروج الاثنا عشر المشهورة الموهومة في الفلك الاطلس المعيّنة بالاشكال الموهومة من كواكب الفلك الثامن.

ويجوز ان يراد بالبرج الكواكب السَّيَّارة او الكواكب الكبار المضيفة سيَّارة كانت ام ثابتة او مطلق الكواكب فانَّ كلاً منها حصنٌ او مثل حصنٍ او هي اركان السَّماء.

او ان يراد اللطائف التَّبَوِّيَّة والولويَّة المحصور كليَّاتها في اثنتي عشرة المنتهى جزئياتها الى حدّ المحدودة بحسب الامّهات الى مائة واربعة وعشرين ألفاً، او مائة وعشرين ألفاً، او مائة ألفٍ.

وان يراد الانبياء والاولياء عليهم السلام فانَّهم بتعلُّقهم بآبدانهم الارضية اركان الارض وبتجردهم الذاقي عن ارض الطَّبَع اركان السَّماء، وان يراد الجهات الفاعليَّة المحيية والمميتة والمفيضة للارزاق والمفيضة للعلوم المعبر عنها باسرافيل وعزرائيل وميكائيل وجبرائيل.

ولما كان جميع الخيرات المنتشرة في العوالم منوطة بالبرج باي معنى كانت مدح نفسه في هذا الجعل بكثرة البركات ﴿وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا﴾ وقرئ سرجاً وعلى قراءة الافراد كان المراد به الشَّمس وعلى قراءة الجمع كان المراد جملة الكواكب المضيفة بانفسها.

﴿وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ والمناسب لقراءة الافراد ان يكون البرج هي الكواكب

المضيئة بذواتها.

والمراد بحسب التأويل من السراج لطيفة الولاية فإنها المضيئة بذاتها ومن القمر لطيفة النبوة والرسالة فإنها كاسية للنور من الولاية.

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ﴾ لم يقل وتبارك الذي جعل الليل ولا الذي جعل الليل حتى يكون تبارك مقدراً لما ذكرنا من أن جملة خيرات العوالم منوطة بالبروج بخلاف تعاقب الليل والنهار فإنهما وإن كانا موجبين لخيرات العالم لكنهما التان لبروز خيرات البروج في العالم فكأنه قال: وهو الذي جعل الليل.

﴿وَالنَّهَارَ خَلْفَةً﴾ لبروز بركات البروج يعني جعل كلاً منهما بدلاً من الآخر حتى أن من فاته امر في احدهما قضاة في الآخر، او جعل كلاً منهما عقيب الآخر او مخالفاً للآخر في كيفية الضوء والظلمة والبرد والحر.

﴿لِّمَنُ ارَادَ اَنْ يَذْكُرَ اَوْ ارَادَ شُكُورًا﴾ يعني انهما نعمتان عظيمتان للانسان لان جميع مصالح معاشه بل جميع مصالح معاده ومعاشه بتعاقبهما اذا عمم الليل والنهار لجميع معانيهما التنزيلية والتأويلية، لكنهما نعمتان عظيمتان لمن اراد الآخرة

مبتدئاً

كان ومقلداً.

وهو الذي اراد ان يذكر او محققاً ومنتهياً وهو الذي اراد الشكور فان الشكور عبارة عن رؤية الانعام في النعمة والمنعم في الانعام ويلزمها صرف النعمة لما خلقت له وليس الا في مقام التحقيق والخروج عن التقليد وهذا بمنزلة قوله تعالى: لمن كان له قلب اشارة الى مقام التحقيق او القى السمع وهو شهيد اشارة الى مقام التقليد.

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ﴾ جملة مع مابعدھا معطوفة على قوله هو الذي مرجع البحرين او هو الذي خلق من الماء بشراً او على قوله كان الكافر على ربّه ظهيراً او على قوله الذي خلق السماوات والارض وما بينهما الرحمن او على تبارك الذي جعل في السماء بروجا او على هو الذي جعل الليل والنهار خلقاً.

﴿الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ صفة لعباد الرحمن وخبره قوله اولئك يجوزون الغرفة او خبر له اراد تعالى ان يبين علائم مقام العبدية حتى لا يغتر السالكون الى الله بما يلوح من التجليات الغيبية ولا يظنوا انهم وصلوا، ومن الانانية و اسر النفس خرجوا، ومقام العبدية والحضور حصلوا.

فان مقام العبدية لا يحصل للسالك الا اذا خرج من انانيته ولم يفعلا وصفة الا من الله تعالى، وادنى مراتب هذا المقام بحسب الظهور في المظاهر ان ينزل السكينة الالهية على السالك و يشاهدها لابنحو شهود المبين المبين و لابنحو شهود المحل للحال المنبئ عن الحلول و لابنحو شهود المتحد للمتحد المنبئ عن الاتحاد.

فان شيئاً منها ليس من مقام العبدية بل مقام العبدية ان يصير السكينة مالكة ومحيطه بحيث لا يبقى للعبد فعل وصفة وذات و ارادة و شعور، لكن مقام الحلول و الاتحاد انموذج عن مقام العبدية ومخير عنه.

و في هذا المقام يكون العبد مثل من وقع على رأسه طير عزيز بل اعز من ذاته لا يريد ان يطير عنه بل يرى فناء ذاته في طيرانه فانه يباليغ ويجهتد في ان لا يطير عن رأسه فيجهتد في خفض صوته وسكون أعضائه فلا يحرك يده ولا رجليه ولا سائر أعضائه اذا اضطر الى تحريكها الا بتأن ورفق.

و ان اراد غيره ان يرفع صوته او يتحرك اعضاؤه يلتمس عنده و يسأله ان لا يرفع ولا يحرك اعضاءه عنده فلا يمشى صاحبوا السكينة الا كما يمشى صاحب الطير.

﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ يعنى بجهلهم لا يعارضونهم بمثل جهلهم فانّ الجاهل لا يخاطب من حيث الجهل الا بما ليس فيه رضى الله و قالوا ليناً بهم سَلَامًا لثلاً يظهر منهم ماينا فى حضورهم وماكرهه الحاضر عليهم.

﴿وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَمًا﴾ يعنى انّ لذة خضوعهم وتذلّلهم ومناجاتهم تغلب على لذة التّوم والراحة فلا ينامون الا قدر ما لا بدّ منه ويتذلّلون لربّهم بالسّجود والقيام ويناجونه.

وَالَّذِينَ يَرُونَ الدُّنْيَا وَمَشَاغِلَهَا مَانَعَةً مِنْ حُضُورِهِمْ وَعَذَابًا لَّانْفُسِهِمْ وَيَرُونَ أَنَّ الدُّنْيَا الشَّاعِلَةُ لَيْسَتْ إِلَّا مِنْ جَانِبِ جَهَنَّمَ فَيَسْتَعِيزُونَ بِرَبِّهِمْ .

﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ الغرام الولوع والشّر الدائم والهلاك والعذاب.

﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا﴾ يعنى انّ عباد الرّحمن علامتهم التّوجّه الى الكثرات والعدالة بينها بان ينظروا الى مالهم من الاموال الدّنيويّة العرضيّة والقوى والحشمة والاعضاء والمدارك ينفقوا ماحقّه ان ينفق منها ويمسكوا ماحقّه ان يمسك، ويعطوا من حقّه ان يعطى، ويمنعوا من حقّه ان يمنع.

فانّ التّقيد بعدم الاسراف والاقتار يفيد هذا المعنى لانّ الاعطاء لغير المستحقّ اسراف وان كان من فضول المال ومنع المستحقّ اقتار وان كان من اصل المال.

ومن هذا العلامة يستفاد وجه اضافة العباد الى الرحمن دون سائر فائه تعالى برحمته
الرحمانية يعطى كلاً بقدر استعدادة.

﴿وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ عدلاً او معتدلاً او وسطاً ﴿وَالَّذِينَ
لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ لا قالاً ولا حالاً فان من نزل السكينة بحيث
تصير مالكة له لم يبق له جهة دعاء غير الله.

﴿وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ فى العالم الصغير
ولا فى العالم الكبير بخلاف من لم يصير عبداً للرحمن سواء صار عبداً للشيطان او لغير الرحمن
من اسمائه تعالى فانه يقتل النفس المحترمة من القوى الانسانية او القوى الحيوانية فى طريق
الانسانية بغير الحق سواء قتل نفساً فى الخارج او لم يقتل.

﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ اى بأمر الحق او بسبب امرٍ حقٍّ من قصاص وحدٍّ او بالحق
المطلق بان يكون يده يد الحق.

اعلم، انه مالم يصير يد القاتل يد الحق او مسخرة لامر الحق ومالم يصير لسان الامر
بالقتل لسان الحق او مسخراً لامره لا يجوز القتل ولا الامر بالقتل سواء كان ذلك فى قصاص
وحدٍّ ام غير ذلك، ولذلك لا يجوز القتل واجراء الحدود الا من حاكم الهى او من يأمره ذلك
الحاكم بحيث يكون المأمور مسخراً لامر الحاكم ومتحرّكاً بأمره، واما من لم يكن كذلك
فلا يجوز له القتل ولا الامر بالقتل.

كما قيل:

آنكه جان بدهد اگر بكشد رواست

نائب است و دست او دست خداست

وعلى هذا كان المعنى لا يقتلون النفس التى حرم الله قتلها إلا بالله اى بیدالله
﴿وَلَا يَزْنُونَ﴾ لا يتبعون الشهوات.

اعلم، ان ذنوب الانسان منحصرة فى مقتضيات الشيطنة والقوة الغضبية والشهوية
وقد اشار تعالى الى امهات مقتضيات الثلاث فان دعاء غير الله من مقتضيات الشيطنة بل نقول
مقتضيات الشيطنة منحصرة فى دعاء غير الله لان كل اعجاب بالنفس وكل مراياة ومجادلة
وغيرها من مقتضيات الشيطنة دعاء لغير الله.

وقتل النفس من مقتضيات الغضب، والزنا من مقتضيات الشهوة، وعلى تعميم قتل
النفس وتعميم الزنا جملة مقتضياتهما منحصرة فيهما.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ المذكورة من مقتضيات الثلاث **﴿يَلْقَ أَثَامًا﴾**
عقوبة، او الاثام كما فى الخبر واد فى جهنم او هو من اثمه الله فى كذا كمنع ونصر عدّه عليه اثمًا.
﴿يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ﴾ بدل من قوله يلق اثمًا او مستأنف جواب
لسؤالٍ مقدّر.

﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ومعنى مضاعفة العذاب أنّه يضاعف عذابه فى القيامة
بالنسبة الى عذابه وحده فى الدنيا او يضاعف فى القيامة بالنسبة الى عذابه فى البرزخ يعذب
بعذاب من نفسه بظهور صورة العصيان عليه واذا وصل الى القيامة يعذب بعذاب من نفسه
وبعذاب هو جزاء عمله.

و بعبارة اخرى يعذب فى البرزخ بتجسّم عمله وفى القيامة به و بجزائه وليس المراد
أنّه يضاعف له العذاب بالنسبة الى استحقاقه حتى ينافى عدله.

﴿وَيَخْلُدُ فِيهِ﴾ اى فى العذاب او فى الاثام **﴿مُهَانًا﴾** التقييد به

للاشعار بأنَّ بعضاً يعذب لا على وجه الاهانة او هو تأكيد وبيان ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ بالتوبة العامة النبوية على يد نبيٍّ ﷺ او خليفة نبيٍّ ﷺ ﴿وَأَمَنْ﴾ اى قبل احكام الاسلام بالبيعة العامة.

﴿وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ بالتوبة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة والبيعة الخاصة الولوية فانه لاصلاح لعمل الاب بالولاية الحاصلة بالبيعة الولوية وقبول الدعوة الباطنة، او التوبة كناية عن الاسلام المشتمل على التوبة والبيعة العامة، وامن كناية عن البيعة الخاصة التي بها يحصل الايمان الخاص.

والعمل الصالح عبارة عن العمل بما اخذ عليه فى ميثاقه الذى هو المراد بالوفاء بعهد الله، والحاصل ان لا بد من اخذ الايمان الخاص والبيعة الولوية فى المستثنى حتى يصح ترتب تبديل السيئات حسنات عليه.

لان ذلك ليس الا لمن تولى علياً عليه السلام كما مضى مكرراً تصريحاً وتلويحاً. ﴿فَأُولَٰئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ قدمضى منا مكرراً ان كل فعل من الانسان يوجب فعلية لنفسه وكل فعلية اذا لم تكن مسخرة للعقل كانت مسخرة للشيطان والنفس، وكل فعلية مسخرة للشيطان كانت سيئة النفس.

و اذا تاب الانسان ودخل تحت حكم العقل بواسطة ولئى الامر يصير جميع فعلياته مسخرة تحت العقل وكل فعلية مسخرة تحت العقل تكون حسنة النفس.

وهذا هو معنى تبديل السيئات حسنات، كما ان محو السيئات و تكفيرها و غفرانها عبارة عن ازالة حدودها بلا تعمّل او بتعمّل وستر حدودها.

فالتائب على يد عليٍّ عليه السلام ان كان لنفسه فعلية مسخرة للشيطان تبدل تلك الفعلية

بمعنی ان تجعل تلك الفعلیة مسخرة للرحمن، وان كان لنفسه نقائص وحدود تزال تلك الحدود ان كانت يجوز زوالها بتفاوت الزوال بالتعمّل وعدمه والا تغفر وتستتر.

﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ یعنی يغفر له ما لم يبذل ولم يزل من الحدود اللازمة لوجوده ﴿رَحِيمًا﴾ يتفضل عليه برحمته بعد التبدیل والغفران ﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ بالوفاء بعهده الذي اخذ عليه في توبته وبيعته.

﴿فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ كما قال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يدالله فوق ايديهم بطريق الحصر وسر ذلك ان الخلفاء حين التوبة والبيعة ينسلخون عن غواشى الطبع وانانياتهم ويصيرون الات الله من غير مداخلة انانياتهم في تلك البيعة فالقابل للتوبة والخذ للميثاق حين البيعة هو الله تعالى بتوسط مظاهره الذين هم كالات لله.

﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ الزور الكذب والشرك بالله تعالى واعیاد اليهود والنصارى ومجلس الغناء وما يعبد من دون الله والكل مناسب ههنا، والتحقيق ان الزور كل عمل او عامل كان منحرفاً عن الطريق وعن ولاية على، ومن صار عبداً للرحمن لايحب بل يبغض الزور فلا يشهده.

﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا﴾ بمقتضى عبوديتهم ﴿كِرَامًا﴾ لا يرغبون فيه ولا يهتكون حرمة صاحبه ﴿وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ التدوينية والتكوينية الموجودة في الآفاق او الانفس وخصوصاً الآيات العظمى سواء ذكرهم بشر مثلهم او نبي او امام او ملك او الله تعالى في اليقظة او النوم.

﴿لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا﴾ لم يسقطوا عليها ﴿صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ كاكثر

النَّاسَ الَّذِينَ لَا يَتَذَكَّرُونَ مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي جَاءَتْهَا الدُّنْيَا الْمَوَافِقَةُ لَاهْوِيَّتِهِمْ وَأَمَالِهِمْ وَكَانُوا صَمًّا وَعُمِيَانًا مِنْ جِهَاتِهَا الْآخِرِيَّةِ.

﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ بمقتضى حفظهم لحقوق الكثرات ومن جملتها إرحامهم وذو وإنسابهم مستدعين من الله بمقتضى جهتهم الإلهية ﴿رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾ يعنى اجعل لنا قرّة اعين ناشئة من ازواجنا او اجعل بعض ازواجنا وذريّاتنا قرّة اعين لنا او اجعل لنا اولاداً متولّدة من ازواجنا و متولّدة من ذريّاتنا تكون قرّة اعين لنا، و قرّة العين بمعنى برده كناية عن السّرور او عن قرارها عن الاضطراب.

﴿وَأَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ ولما كان كلّ مرتبة اماماً لسابقتها وكان من صار عبداً للرحمن مرتبته بعد مرتبة التقوى فانه مالم يتمّ التقوى بالفناء التّام لا يصير السّالك عبداً للرحمن كما فى قوله يوم نحشر المتّقين الى الرحمن وفداً استدعوا على وفق مقامهم ان يكونوا اماماً للمتّقين امّا بالتمكين فى هذا المقام او بالبقاء وعدم زواله.

وفى اخبار عديدة ان الآية فى امير المؤمنين (عليه السلام) او فى الائمة (عليهم السلام).

وفى رواية عن الصادق (عليه السلام): قدسألوا الله عظيماً ان يجعلهم للمتّقين ائمة ف قيل له كيف هذا يا بن رسول الله ﷺ؟

قال: انما انزل الله واجعل لنا من المتّقين اماماً، وهذا ممّا أسلفنا فى اوّل الكتاب من سعة وجوه القرآن بقدر سعة مراتب الخلق، وانّ القرآن لا مانع من ان يكون نزوله بقراءاتٍ مختلفة بحسب اختلاف النّاس.

﴿أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ﴾ یعنی الغرفة المعهودة او البناء العالی
والجنة العالیة ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ ای بصبرهم او بالبلا یا او الطاعات الّتی صبروا علیها ﴿وَيُلَقَّوْنَ﴾ من امثالهم من المؤمنین او من الملائكة او من الله ﴿فِیْهَا تَحِیَّةٌ
وَسَلَامٌ﴾ من ذکر الخاص بعد العام ﴿خَالِدِینَ فِیْهَا﴾ ای فی الغرفة فان تمام
النعمۃ بعدم زوالها.

﴿حَسَنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا﴾ یا محمد ﷺ لهؤلاء الکفار بعد
اتمام اوصاف عباد الرحمن وجزائهم ترغیباً لهم فی مثلها.
﴿مَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِشْرٌ سِدْرٍ فِيهِ تُمْلِكُوا وَظُرٌّ﴾ الله بألسنتکم
القالبیة والحالیة.

فان الكلّ مالم یطلوا الفطرة یدعون الله حالاً وقالاً او ما یفعل بعذابکم لولا دعاؤکم
مع الله الهة اخرى، او ما یعتدّ بکم لولا دعاؤه لکم الی الدّین فان سنّته جرت بان یدعوا کلّ الی
الدّین، او ما یفعل بکم لولا دعاءه لکم الی الدّین، او ما یعتدّ لولا عبادتکم له.
﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ﴾ الفاء سببیة ای کذبتّم الرسول ﷺ او الله ﴿فَسَوْفَ
يَكُونُ﴾ تکذیبکم ﴿لِزَامًا﴾ لکم ای جزاء تکذیبکم لازماً لکم فی الدّنیاکما فی بدر،
او فی الآخرة فانه ینکون عذابها لازماً غیر زائل.

فهرستهای پنجگانه

فهرست اعلام

فهرست ترجمه‌ی اخبار

فهرست اخبار متن

فهرست اییات

فهرست منابع

فهرست اعلام

محمد ﷺ، ٨، ٣٩، ٤٩، ٥١، ٥٥، ٥٦، ٥٩، ٦٠، ٧٨، ٨١، ٩٦، ٩٨، ١١١، ١٣٤،
 ١٥٥، ١٨٠، ٢٠٢، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢٦، ٢٣٧، ٢٦٠، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٥،
 ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٩، ٣٧٠، ٣٧٤، ٣٩٢، ٤٠٩، ٤١٦، ٤١٩، ٤٢١، ٤٢٩، ٤٣٢، ٤٣٦،
 ٤٤٤، ٤٤٩، ٤٥١، ٤٦٠، ٤٦٩، ٤٨٢، ٤٨٤، ٥٠١، ٥٠٥، ٥١٥، ٥١٩، ٥٢٣، ٥٣٥، ٥٤٦،
 ٥٥٠، ٥٥٣، ٥٦٠، ٥٧٥، ٦٠١، ٦٠٤، ٦١١، ٦١٢، ٦١٥، ٦٧٤، ٦٨١، ٦٨٣، ٦٨٥، ٦٨٦،
 ٧١٩، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٣١، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٤٢، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٧٥

علیؑ، ٨، ٥٢، ٥٤، ٦٥، ١١١، ١٢٤، ١٢٢، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٧، ١٤٨، ١٥٠،
 ١٥١، ٢٠٦، ٢٢١، ٢٤١، ٢٥٦، ٢٥٩، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٣١٧، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٥،
 ٣٤٦، ٣٦٣، ٣٨٣، ٣٨٦، ٤٤١، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٨٤، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٢٠، ٥٢٢، ٥٥٣،
 ٥٥٨، ٥٦٠، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٦٠٥، ٦١٣، ٦٣٤، ٦٤٨، ٦٥٠، ٦٧٤، ٦٨٣،
 ٧٠٦، ٧٣٧، ٧٥٦، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٧٢

اشخاص

ابراهیم، ٦٥٠

ابن عباس، ١٢٠، ٥٥٧

ابوبکر، ٣٠١، ٦٥٦

ابوجهل، ٤٥، ٤٨٤

ابوجهل، ٧٦٠

ابی بکر، ٣٠١، ٦٥٦

بلخی، ٣٨٣

بهاء‌الدین خرّمشاهی، ۱۶۷

جریح، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۳۰۵، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۹

جریح قبطی، ۲۸۹

حبیب نجّار، ۴۵۷

حسّان بن ثابت، ۲۸۷، ۶۴۹

حکم بن العاص، ۳۸۳

حنظله، ۴۰۸، ۴۰۹

حنظلة بن ابی عیّاش، ۴۰۸، ۷۱۹

خواجه عبدالله انصاری، ۸۲، ۱۰۱

رسول الله ﷺ، ۳۸۳

شریک بن سمحا، ۲۸۲

شیخ طوسی، ۳۸۳

صفوان، ۲۹۱، ۳۰۵، ۶۵۱

صفوان بن معطل سلمی، ۲۸۸

عائشة، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۹

عایشه، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۱، ۲۹۲، ۳۰۵

عبدالله بن ابی امیّة المخزومی، ۷۲۹

عبدالله بن ابی سلول، ۲۸۷

عبدالله بن امیّه مخزومی، ۴۲۴

عثمان، ۳۸۳

عمر، ۶۳۸

عويمر بن ساعدهى عجلائى، ٢٨٢

عويمرين ساعدة العجلانيّ، ٦٤٧

كعب بن اشرف، ٣٨٣

كعبالله بن ابّى سلول، ٦٤٩

گرنفون، ١٦٧

ماريه، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٣٠٥

ماريدهى قبطيّه، ٢٨٩

مارية، ٦٥١، ٦٥٩

مارية القبطيّة، ٦٥٠

مريم، ١٩٦، ١٩٨، ٦٠٠

مسطح بن ائاثه، ٦٤٩، ٦٥٦

مطح بن ائاثه، ٢٨٧

مولانا، ٤٨١

نصر حارث، ٤٥

هلال بن اميّه، ٢٨٢

هلال بن اميّة، ٦٤٧

يهود، ٤٥٤

اماكن

آذربايجان، ٤٥٥، ٧٤٦

انطاكيه، ٤٥٧

ايله، ١٨٠

حیره‌ی کوفه، ۲۰۰

روم، ۴۲۳، ۴۲۴

مدین، ۷، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۱۰، ۵۵۲

مصر، ۱۸۰، ۱۹۷، ۲۰۰، ۵۳۰، ۵۹۲، ۶۰۰، ۶۰۱

مکه، ۲۱۷، ۲۲۳، ۳۸۸، ۴۴۹

نجف، ۱۸۰، ۵۹۲

یمامه، ۴۵۷

پیامبران

آدم، ۳۹، ۶۶، ۷۴، ۸۶، ۱۷۳، ۱۸۰، ۲۱۸، ۳۴۷، ۴۴۳، ۴۸۱، ۴۸۲، ۵۱۴

آدم عليه السلام، ۱۷۴، ۴۸۱اباالقاسم عليه السلام، ۴۰۹، ۷۱۹

ابراهیم، ۷، ۸، ۹، ۷۰، ۷۴، ۷۶، ۷۷، ۱۰۳، ۱۱۰، ۱۴۷، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۸۰، ۲۸۹

۳۴۷، ۳۴۹، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۹۲، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶

ابراهیم عليه السلام، ۸، ۷۶، ۸۱، ۱۵۵، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۵، ۵۷۶، ۵۷۷

ابوالبشر، ۱۷۴

ادم، ۵۸۸، ۵۹۳، ۶۱۱، ۶۸۴، ۷۵۸، ۷۵۹

ادم عليه السلام، ۵۸۸، ۷۵۸

اسماعیل، ۷۷، ۵۳۲

الرسول، ۹، ۶۱۸، ۶۴۹، ۶۵۳، ۶۵۷، ۶۸۲، ۷۰۶، ۷۱۵، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۵، ۷۲۸

۷۲۹، ۷۳۳، ۷۳۷، ۷۴۳، ۷۵۶، ۷۶۱، ۷۷۶

النبي عليه السلام، ۶۵۰، ۶۶۴، ۶۶۶، ۶۷۱، ۶۸۲، ۷۲۰، ۷۲۳

پیامبر ﷺ، ١١٧، ١١٨، ١٢٠

رسول ﷺ، ٢٣٠، ٣٠٢، ٣٣١، ٣٤٤، ٣٨٦، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٧،

٤٢٢، ٤٢٤، ٤٣٢، ٤٤١، ٤٥١، ٤٧٨، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٩٠،

رسول الله ﷺ، ٣٨٣، ٥٣٣، ٥٤٨، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٩٣، ٥٩٩، ٦١٤، ٦٢٨، ٦٣٦،

٦٤٧، ٦٥٠، ٦٥٥، ٦٨٣، ٦٩١، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢٩، ٧٧٥

رسول الله، ٣٨٣

رسول الله ﷺ، ٥٥٥

رسول خدا، ٦، ٧٨، ١٠٥، ١١٤، ١١٧، ١١٩، ١٣٩، ١٤٠، ١٤٢، ١٤٥، ٢٤٧،

٢٨٢، ٢٨٧، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩٤، ٣١٠، ٣٤٥، ٣٨٦، ٣٨٨، ٤١٠، ٤١١، ٤٢٣، ٤٤٨، ٤٦٠،

رسول خدا ﷺ، ١٨١، ٢٩٧، ٣٨٦، ٣٨٨، ٣٩٢

رسول خدا ﷺ، ٢١٥، ٢٢٢، ٢٨٢، ٢٨٧، ٢٨٩، ٢٩٠، ٣٠٩، ٣١٣، ٣٢٨، ٣٥٨،

٣٨٣، ٣٨٦، ٣٨٨، ٤٠٤، ٤٠٩، ٤١٩، ٤٢٢، ٤٤١، ٤٤٤، ٤٤٦، ٤٥١، ٤٥٩، ٤٨٤، ٥٠٤

رسول خدا، ٢٨٨

شعیب، ٤٥٧

صالح علیّه السلام، ١٩٠

عیسی، ١٨٠، ١٩٩، ٣٤٩، ٤١٨، ٥٩٢، ٧٢٥

عیسی علیّه السلام، ٦٠١

قوم فرعون، ١٩٧

لِلرّسول ﷺ، ٥٥٦

لمحمّد ﷺ، ٦١٠، ٦٢١، ٦٣٥، ٦٩٨، ٧٠١، ٧١١، ٧٢٢، ٧٤٨، ٧٥١

لوط، ٧، ١٠٢، ١٠٣، ١١٠، ٥٥٢

محمد ﷺ، ۳، ۴۲، ۱۱۱، ۱۵۳، ۵۷۶

محمداً ﷺ، ۵۹۲، ۷۲۴، ۷۴۲

موسی، ۷، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۱۰، ۱۴۱، ۵۵۲، ۵۶۸

موسی ﷺ، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۳۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۷

۵۹۲، ۶۰۰، ۶۸۵، ۷۴۳

نبی ﷺ، ۲۷، ۱۲۱، ۱۲۲، ۳۱۷، ۳۱۹، ۳۲۷، ۳۴۴، ۴۱۱، ۴۱۵، ۴۹۹، ۷۷۱

نوح، ۷، ۵۹، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۱۰، ۱۸۰، ۱۸۴، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۹، ۳۶۸، ۳۶۹

۴۵۲، ۴۵۷، ۵۲۴، ۵۵۲، ۵۹۳، ۵۹۵، ۵۹۶، ۶۹۷، ۷۴۳، ۷۴۶

نوح ﷺ، ۱۸۸، ۱۸۹

نوحاً، ۱۸۵، ۳۴۷، ۵۹۴، ۶۸۴، ۷۴۳

هارون، ۱۹۶، ۱۹۷، ۴۵۰، ۴۵۱، ۷۴۳

هود، ۱۸۵، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۲، ۵۹۶، ۶۴۹، ۶۵۰

یحییٰ ﷺ، ۵۹

یعقوب، ۴۵۴، ۷۴۵

یوسف ﷺ، ۲۱۵، ۶۰۹

پیشوایان معصوم

آل محمد ﷺ، ۳، ۴۲، ۱۵۳

آل محمد ﷺ، ۸، ۱۱۱

آل محمد ﷺ، ۳۴۳، ۳۴۶

ابی جعفر، ۲۰۰، ۳۷۸

ابی جعفر، ۴۷۷، ۶۰۱، ۷۰۴، ۷۵۶

ابی عبد الله عليه السلام، ٢٧، ٥٠٨.

ابی عبد الله عليه السلام، ٢٠٠.

ابی عبد الله عليه السلام، ٤٥٦.

الباقري عليه السلام، ٥٣٤، ٥٥٥، ٥٩٢، ٦٤٣، ٦٤٧، ٦٥٠، ٦٦٦، ٦٨٣.

الحسين عليه السلام، ٧٥٩.

السّجاد عليه السلام، ٥٥٤.

الصّادق عليه السلام، ٥٣٣، ٥٥٤.

الصّادق عليه السلام، ٥٩٢، ٦٣٦، ٦٣٩، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٥٥، ٦٦٦، ٦٧١.

٦٨٣، ٦٨٤، ٦٩١، ٦٩٨، ٧٢٠، ٧٤٦، ٧٧٥.

ال محمد عليه السلام، ٦٨٣.

امام باقر عليه السلام، ١٨٠.

امام باقر عليه السلام، ٢٧٥، ٢٨٢، ٢٨٩، ٣١٩، ٣٤٦.

امام حسن مجتبی عليه السلام، ٣٠٥.

امام سجّاد عليه السلام، ١١٣، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩.

امام صادق عليه السلام، ٧٨، ١١٣، ١٨٠، ٢٦١، ٢٦٩، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٩٦.

٣٢٠، ٣٢٧، ٣٤٥، ٣٤٧، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٦٩، ٤٠٩، ٤٥٥، ٥٠٤.

امام کاظم عليه السلام، ١٤٥.

امیر المؤمنین عليه السلام، ٨، ١١١، ١١٩، ١٨٠، ١٨١، ٢٠٩، ٢٢١، ٢٦٧، ٣٣٨، ٤٤٢.

٤٥٣، ٥٥٧، ٥٧٠، ٥٩٢، ٥٩٣، ٦٠٧، ٦١٣، ٦٣٩، ٦٧٧، ٧٣٧، ٧٤٤.

امیر المؤمنین، ١٨٠، ٢٦٨، ٣٤٦، ٦٨٣.

باقر عليه السلام، ٧٩، ١١٣.

بعلیؑ، ۶۹۴

حسینؑ، ۱۰۵

حضرت علیؑ، ۳۸۳

علیؑ، ۳۸۳

علیّاًؑ، ۵۶۹، ۵۷۱، ۵۷۳، ۶۲۴، ۶۳۲، ۶۵۰، ۶۷۴، ۷۷۲

علی بن ابی طالبؑ، ۲۴۱، ۶۲۴، ۶۸۳

علی بن ابی طالب، ۳۰۵، ۶۵۹

فاطمهؑ، ۸، ۱۱۱، ۳۷۰، ۴۰۹

فاطمه، ۴۱۰، ۴۸۲

فاطمهؑ، ۵۵۸، ۶۹۸، ۷۲۰، ۷۵۹

قائمؑ، ۱۲۵

قائم آل محمد ﷺ، ۳، ۴۲

قائم عجل الله فرجه، ۳۰

جعفرؑ، ۶۸۵

لعلىؑ، ۶۶۴، ۶۷۵

والحسنؑ، ۷۵۹

شاعران

مولوی، ۱۲۸

طواغیت

ابوسفیان، ۲۲۲، ۶۱۴

الشّیاطین، ۵۴۸

شیطان، ۲۹، ۳۳، ۱۱۶، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۶۸، ۲۴۰، ۲۹۹.

۳۰۰، ۴۱۸، ۴۳۵، ۴۴۱، ۴۵۴، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۸۳، ۴۹۷، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۱۰.

فرعون، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰.

غزوات

جنگ احد، ۴۰۹

غزوه ی بنی المصطلق، ۲۸۷

قبایل واقوام

قبایل واقوام

قبایل واقوام

آل عمران، ۳۴۷

اصحاب رسّ، ۴۵۰، ۴۵۳، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷

ال عمران، ۶۸۴

بنی امیه، ۳۸۳

بنی امیّه، ۳۸۳

بنی امیّه، ۳۸۳

سبطی، ۱۹۸

فارس، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۴۵

قبطی، ۱۹۸

قوم صالح، ۱۸۹، ۵۹۶

قوم فرعون، ۱۹۸

قوم نوح، ۱۸۹

قوم نوح، ۴۵۰

واژه‌های عرفان

السَّالِك، ۵۷۹، ۶۰۷، ۶۶۳، ۶۷۸، ۶۸۱، ۶۹۰، ۶۹۱، ۷۵۴، ۷۶۷، ۷۷۴

بیعت خاص، ۵۴، ۱۲۴، ۱۵۵، ۱۵۸، ۱۶۹، ۲۰۸، ۲۴۴، ۲۵۶، ۳۱۶، ۵۰۰

بیعت خاص ولوی، ۵۴، ۱۰۰، ۳۱۵، ۳۶۴، ۳۹۰، ۴۹۹

بیعت عام، ۵۴، ۱۵۵، ۱۶۴، ۱۶۹، ۲۰۷، ۲۰۸، ۳۸۷، ۳۸۸، ۴۹۹، ۵۰۰

بیعت نبوی و ولوی، ۸۷

بیعت ولوی، ۳۸۹، ۴۹۹، ۵۰۰

دعوت باطنی، ۵۴، ۱۲۴، ۱۵۸، ۵۰۰

سالک، ۱۵۹، ۴۷۴، ۴۸۶، ۴۹۳، ۵۰۴، ۵۷۸

سالک، ۱۵۹، ۲۰۹، ۳۱۵، ۳۴۰، ۳۴۳، ۳۵۶، ۳۵۷

سالکین، ۳۴۰، ۴۹۳

سلوک، ۹۳، ۱۵۳، ۲۰۹، ۳۱۶، ۳۵۵

عالم صغیر، ۳۰، ۸۱، ۸۶، ۱۱۲، ۲۱۹، ۲۲۰، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۸۷، ۳۸۹، ۳۹۰

فهرست ترجمه‌ی اخبار

و در فضیلت این سوره (حجّ) از نبیِّ ﷺ وارد شده که هر کس سوره‌ی حجّ را بخواند مانند کسی که حجّ و عمره‌ای که انجام داده باشد به او پاداش داده می شود و حتماً به عدد کسانی که حجّ و عمره در گذشته و آینده انجام داده‌اند به او اجر داده می شود. ۲۷

و از ابی عبدالله (علیه السلام) آمده است: هر کسی این سوره را در هر سه روز یک مرتبه بخواند از آن سال بیرون نمی رود مگر آنکه به سوی بیت الله الحرام خارج شود و اگر در این سفر مرگ او فرا رسد داخل بهشت می شود. ۲۷

و در خبری آمده است: اگر زن در مدّت حمل و آبستن حیض شود به مقدار ایّام حیض بر ایّام حمل و آبستنی اضافه می شود. ۳۶

و در خبر دیگری است: اگر بیشتر از یکسال هم طول بکشد نباید تصدیق و باور کرد اگر چه یک ساعت باشد. ۳۷

روایت شده وقتی که ابراهیم و اسماعیل مأمور به بنای خانه شدند و بنای آن را تمام کردند، ابراهیم بر پایه و رکنی نشست، سپس ندا سر داد که: «هَلِّمُ الْحَجَّ» (بیا برای حجّ) پس اگر ندا می داد «هَلِّمُوا إِلَى الْحَجَّ» (بیایید برای حجّ) به صورت جمع که شامل همه می شد عمل حجّ انجام نمی داد مگر کسی که در آن روز انسان باشد و مخلوق. ولی ابراهیم گفت: «هَلِّمُ هَلِّمُ الْحَجَّ الْحَجَّ» بدین ترتیب همه‌ی کسانی که در اصلاّب مردان بودند جواب مثبت داده و گفتند: لَبَّيْكَ داعی الله، لَبَّيْكَ داعی الله، پس آنکس که ده بار لَبَّيْكَ گفت ده مرتبه حجّ کرد، آنکس که پنج مرتبه لَبَّيْكَ گفت پنج بار حجّ نمود، هر کس بیشتر لَبَّيْكَ به تعداد آن حجّ انجام داد، هر کس یک بار لَبَّيْكَ گفت یک حجّ انجام داد و هر کس لَبَّيْكَ نگفت حجّ انجام نداد. . ۷۸

و در خبری آمده است: خداوند شنوای همه‌ی کسانی را که در اصلاّب مردان و رحم

زنان هستند تا روز قیامت..... ۷۸

در خبر وارد شده که خطاب در قول خدا: «أُذِّنْ فِي النَّاسِ» به محمد ﷺ است.. ۷۸

از امام صادق (ع) آمده است که رسول خدا در مدینه ده سال اقامت نمود و عمل حج انجام نداد، سپس خدای تعالی این آیه را نازل نمود: «وَأُذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ... تا آخر» پس مؤذنین را امر کرد با بلندترین صداها ایشان اعلام کنند که رسول خدا ﷺ در همین سال حج می کنند، این مطلب را هر کس در شهر حاضر بود و اهل شهر و بادیه فهمیدند و برای حج رسول خدا اجتماع کردند؛ چون آنان فقط تابع رسول خدا بودند به آنچه که امر می شد، تبعیت می کردند، یا کاری را که پیامبر انجام می داد آنان هم آن را انجام می دادند..... ۷۹

امام باقر (ع) وقتی که دید مردم دور کعبه طواف می کنند در اشاره به همین معنا فرمود: در جاهلیت اینچنین طواف می کردند، مردم مأمور شده اند طواف کنند، سپس به سوی ماکوچ کنند، پس ولایت ما و مودت و دوستی خودشان را اعلام کنند و یاری خودشان را بر ما عرضه بدارند..... ۷۹

در خبری از امام سجاد (ع) آمده است که: بنده دارای چهار چشم است، دو چشم که با آنها دین و دنیایش را می بیند و دو چشم که امر آخرتش را می بیند..... ۱۱۳

پس آنگاه که خداوند خوبی بنده ای را بخواهد دو چشم را که در قلب جای دارند باز می کند که با آنها غیب و امر آخرتش را می بیند، اگر خداوند برای بنده ای غیر از این بخواهد قلب را به حال خودش وا می گذارد..... ۱۱۳

از امام صادق (ع) است که فرمود: فقط شیعیان ما دارای چهار چشم هستند، دو چشم در سر دارند و دو چشم در قلب، آگاه باشید که همه ی خلائق چنین هستند جز اینکه خداوند چشمان شما را باز گذاشته و چشمان آنان را کور کرده است..... ۱۱۳

و از امام باقر (ع) آمده است: کوری فقط کوری دل است و سپس این آیه را

خوانند..... ۱۱۳

و از ابن عبَّاس و غیر او به طریق عامّه روایت شده که وقتی پیامبر ﷺ سوره‌ی «و النّجم» را تلاوت کرد و رسید به قول خدا: «أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَ مَنُةَ الثَّالِثَةِ الْأُخْرَىٰ» شیطان در تلاوت او این جمله‌ها را القا کرد: «تلك الغريق العلى، و أنّ شفاعتهنّ لترجى» پس مشرکین با این جملات خوشحال شدند، وقتی پیامبر به آیه سجده رسید مسلمانان سجده کردند و مشرکین نیز چون از ذکر خدایانشان خوششان آمد به سجده افتادند..... ۱۲۱

به امام موسی بن جعفر عليه السلام نسبت داده شده که فرمود: وقتی این آیه نازل شد «لکلّ أمة جعلنا منسكاً» رسول خدا ﷺ مردم را جمع کرد، سپس فرمود: ای گروه انصار و مهاجرین خدای تعالی می‌گوید: «لکلّ أمة جعلنا منسكاً هم ناسكوه» و منسك عبارت از امام است برای هر امتی پیامبری است تا پیامبر بعدی آن را درك کند، آگاه باشید که لزوم امام و طاعت امام همان دین و منسك است و علی بن ابیطالب امام شما بعد از من است، من شما را به هدایت او فرا می‌خوانم که او بر هدایت مستقیم است، مردم از این مطلب تعجّب می‌کردند و می‌گفتند: در این صورت ما نزاع می‌کنیم و هرگز به اطاعت از او راضی نمی‌شویم، رسول خدا از این سخنان آنها به تنگ می‌آمد و دلتنگ می‌شد پس خدای تعالی این آیه را نازل کرد: «ادع الی سبیل ربّک... تا آخر آیات. ۱۴۲

به امام کاظم عليه السلام نسبت داده شده که درباره‌ی قول خدا: «و إذا تتلى عليهم آیاتنا... تا آخر آیه» فرمود: هرگاه درباره‌ی امیرالمؤمنین علی عليه السلام آیه‌ای در کتاب خدا نازل می‌شد که طاعت او را واجب می‌کرد، یا فضیلتی در او و در اهلش ثابت می‌کرد مردم به خشم می‌آمدند و آن را ناخوش می‌داشتند تا آنجا که آهنگ او می‌کردند و از این رو قصد کشتن رسول خدا و علی عليه السلام را در شب عقبه نمودند و این از جهت خشم و غیظ و غضب و حسد است تا این آیه نازل شده که مقصود آیه‌ی سابق است..... ۱۴۵

از امام باقر علیه السلام آمده است: وصیت امیرالمؤمنین چنین بود: مرا به سوی دشت و زمین بلند خارج سازید، هرگاه قدمهای شما به نشیب رسید و بادی شما را استقبال کرد مرا همانجا دفن کنید که آن اول طور سیناست..... ۱۸۰

و از امام صادق علیه السلام آمده است: غری قطعه‌ای از کوهی است که خداوند با موسی علیه السلام بر روی آن کوه سخن گفته است، عیسی در آنجا خدا را تقدیس نموده، خداوند ابراهیم را آنجا خلیل اتخاذ کرده، محمد صلی الله علیه و آله را حبیب اتخاذ نموده، آنجا را برای پیامبران مسکن قرار داده پس به خدا قسم بعد از دو پدر پاکش آدم و نوح کریم تر و شریف تر از امیرالمؤمنین علیه السلام آنجا ساکن نشده است..... ۱۸۰

از ابی جعفر و ابی عبدالله علیه السلام آمده است: که مقصود حیره‌ی کوفه و اطراف آن است، قرار مسجد کوفه، معین فرات است..... ۲۰۰

در خبری از امیرالمؤمنین علیه السلام آمده است: سپس فرمود، می دانید چه چیزی به مؤمنین داده شد؟ به خدا قسم به آنان طاعت همراه با محبت و ولایت داده شد، آنان در این مسئله ترسناک هستند و ترس آنان ترس شك نیست، لکن می ترسند که آنان در محبت و طاعت ما مقصّر باشند..... ۲۰۹

از امیرالمؤمنین علیه السلام آمده است که: خدای تعالی اگر می خواست خودش را به بندگان معرفی می کرد، لکن خداوند ما را ابواب و صراط و سبیل خودش قرار داده، طوری قرار داده که هر کسی بخواهد خدا را بشناسد از وجه و روی ما باید به خدا برسد؛ پس هر کس از ولایت ما عدول کند یا غیر ما را بر ما ترجیح و برتری دهد از راه راست عدول کرده است..... ۲۲۲

روایت شده که آنان قحطی زده شدند تا آنجا که «علهر» می خوردند، پس ابوسفیان خدمت رسول خدا صلی الله علیه و آله آمد و عرض کرد: به خدا قسم رحم کن، مگر تو گمان نمی کنی که برای آن مبعوث شدی تا برای جهانیان رحمت باشی؟ تو که پدران را با شمشیر کشتی، فرزندان را

با قحطی و گرسنگی دچار ساختی! که آیه ی زیر نازل شد: وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَسْتَضَرُّوْنَ حَتَّىٰ إِذَا فَتَخْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ... ۲۲۲

و به امام سجاد (ع) نسبت داده شده که از او دو نفخ و دوباره دمیدن سؤال شد، این که مدّت بین دو دم چقدر است؟ فرمود: مدّت بین دو دم مقداری است که خدا بخواهد. عرض شد ای فرزند رسول خدا به من خبر بده چگونه در صور نفخ می شود؟ فرمود: امّا دمیدن اوّل چنین است که خدای تعالی به اسرافیل امر می کند که به دنیا هبوط کند، در حالی که صور همراه او است، صور یک سر و دو طرف دارد، فاصله بین سر هر طرف تا طرف دیگر همانند ما بین آسمان و زمین است، پس وقتی ملایکه دیدند اسرافیل با صور به دنیا هبوط کرده می گویند: خداوند اذن داده که اهل زمین و آسمان بمیرند..... ۲۴۸

امام سجاد (ع) فرمود: پس اسرافیل به حظیره ی بیت المقدّس هبوط می کند در حالی که او روبه روی کعبه است، وقتی اهل زمین او را دیدند می گویند: خداوند به مرگ اهل زمین اجازه داده، پس اسرافیل يك بار در صور می دمَد، صدا از طرفی بیرون می آید که رو به زمین است، پس در زمین صاحب روحی باقی نمی ماند مگر آن که صیحه کشیده و می میرد، بار دیگر صدا از طرفی بیرون می آید که رو به آسمان هاست، پس در آسمان ها صاحب روحی نمی ماند مگر آن که صیحه کشیده و می میرد، فقط اسرافیل زنده می ماند امام سجاد ۷ ادامه داد: پس خداوند به اسرافیل می فرماید: ای اسرافیل بمیر، پس اسرافیل می میرد، همه در همین حالت مرگ به مقداری که خدا بخواهد می مانند، سپس خداوند به آسمانها امر می کند که به جریان بیافتند، به کوهها امر می کند که حرکت کنند، این است معنای قول خدا که فرمود: «یوم تمور السّماء موراً و تسیر الجبال سیراً»..... ۲۴۸

امام سجاد (ع) ادامه داد: در این هنگام جبّار تبارک و تعالی با صدای بلندی از جانب خودش ندا می کند به طوری که همه ی اقطار آسمانها و زمین ها می شنوند: امروز ملک و

پادشاهی از آن کیست؟ پس هیچ کس جواب نمی‌دهد، در این هنگام جبّار عزّوجلّ به خودش جواب می‌دهد و می‌گوید: «لله الواحد القهار» و من بر همه‌ی خلائق غالب هستم و همه را من میراندم، به درستی که من خدا هستم و جز من هیچ پرستیده و خدایی نیست، من دارای شریک و وزیر نیستم، خلقم را با دست خود آفریدم، آنان را با مشیّت خود میراندم، آنان را با قدرت خود زنده می‌کنم. ۲۴۹

امام سجّاد علیه السلام فرمود: پس جبّار تبارک و تعالی بار دیگر در صور می‌دمد، از آن طرف که رو به آسمان هاست صدایی بیرون می‌آید، پس در آسمانها کسی نمی‌ماند جز این که زنده شده و می‌ایستد همانطور که پیش از آن بوده‌است، حاملین عرش برمی‌گردند، بهشت و جهنّم حاضر می‌شود، خلائق برای حساب فراهم می‌آیند. ۲۴۹

روایت شده‌است از رسول خدا صلی الله علیه و آله که فرمود: زنان را در غرفه‌ها فرود نیاورده نوشتن نیاموزید و آنان را ریسندگی و سوره‌ی نور بیاموزید. ۲۶۱

از امام صادق علیه السلام آمده‌است: اموال و فروج خویش را با تلاوت سوره‌ی نور حفظ کنید، زنانان را با این سوره حفظ نمایید، که هر کس در هر شب یا در هر روز بخواندن این سوره مداومت نماید کسی از خانه او تا آخر زنا نمی‌کند تا مرگش فرارسد. ۲۶۱

روایت شده که پنج نفر را پیش عمر آوردند که در زنا گرفتار شده بودند، پس عمر دستور داد که بر هر یک از آنان حدّ اقامه شود، امیرالمؤمنین علیه السلام در آن مجلس حاضر بود، فرمود: ای عمر این که گفתי حکم آن پنج نفر نیست. عمر گفت: تو بر آنان حدّ جاری کن، پس علی علیه السلام یکی را جلو انداخت و گردنش را زد، دیگری را سنگسار نمود، سوّمی را حدّ زد، در چهارمی نصف حدّ جاری ساخت و پنجمی را تعزیر نمود؛ پس عمر متحیر شد و مردم از کار علی علیه السلام تعجب کردند، عمر گفت: یا اباالحسن پنج نفر در یک قضیه پنج نوع حدّ بر آنان جاری ساختی که هیچ یک از حدود شبیه حدّ دیگر نبود. ۲۶۸

پس امیرالمؤمنین علی (علیه السلام) فرمود: اَمَّا اَوَّلٰی چون دُمّی (کافری که در تحت حمایت مسلمانان بود و از حقوق فردی و اجتماعی برخوردار باشد دُمّی است و اگر نبود حربی است) بود و از دُمّه اش خارج شد و جز شمشیر حدّی نداشت، اَمَّا دَوّمی مردی بود که زنای محصنه انجام داد و باید سنگسار می شد، سوّمی چون عذب بود و بی همسر حدّش تازیانه بود، چهارمی بنده و مستحقّ نصف حدّ بود، پنجمی دیوانه بود و عقلش را از دست داده بود حدّی نداشت. ۲۶۸

و در روایت دیگری شش نفر نقل شده و در آن آمده است که نفر ششم را آزاد کرد، در توجیه مطلب علی (علیه السلام) فرمود: اَمَّا نفر پنجم که زنا در مورد او با شبهه انجام گرفته بود که او را تعزیر و تأدیب نمودیم و نفر ششم دیوانه بود و عقل نداشت و تکلیف از او ساقط بود. ۲۶۸

و در خبر از امام صادق (علیه السلام) آمده است، آنان زنان و مردانی هستند که به زنا معروف و مشهورند و مردم آن ها را به همین نشانه می شناسند؛ پس هر کس که حدّ زنا بر او جاری شود و یا معروف و مشهور به زنا باشد شایسته نیست کسی با او نکاح کند تا توبه او معروف و معلوم شود. ۲۶۹

در خبر دیگری از امام صادق (علیه السلام) آمده است: این حکم در صورتی است که زنا علنی و آشکار باشد، اگر انسانی زنا کند و سپس توبه نماید می تواند که بخواهد ازدواج کند. ۲۶۹

و در خبر دیگری است: خداوند زن و مرد زناکار را مؤمن نام نگذاشته است، چون خدای تعالی آن دو را در مقابل مؤمنین و قرین و همدریف مشرکین قرار داده است. ۲۷۰

از امام صادق (علیه السلام) سؤال شد چرا در زنا چهار شاهد قرار داده شد و در قتل دو شاهد؟ فرمود: خداوند متعه را برای شما حلال کرد، می دانست شما به زودی آن را انکار خواهید کرد

و بر آن مؤاخذه خواهید نمود، لذا جهت احتیاط به نفع شما چهار شاهد مرد را لازم نمود و اگر چنین نمی‌کرد بر ضرر شما می‌شد و کم اتفاق می‌افتد که چهار شاهد بر یک مطلب اجتماع نمایند. ۲۷۵

و در روایت دیگری فرمود: در زنا دو حدّ وجود دارد، جایز نیست که هر دو نفر بر یکی شهادت دهند، زیرا که بر مرد و زن هر دو حدّ جاری می‌شود، برخلاف قتل که حدّ فقط بر قاتل جاری می‌شود نه مقتول. ۲۷۵

به امام باقر (علیه السلام) نسبت داده شده که آیهی «وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ» در مدینه نازل شده است، فرمود: خداوند وجود ایمان را از کسی که تهمت می‌زند و افترا می‌بندد و فرموده: «أَقَمْنِ كَانَ مُؤْمِنًا لَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوْدُنَ» (آیا مؤمن مانند فاسق است؟!)، خدای تعالی فاسق را منافق قرار داده و فرموده: «إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ» و خداوند او را از دوستان و اولیای ابلیس قرار داده و فرموده: «إِلَّا ابْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ» (جز آن کس که از جن بود و گفت به امر خدا فاسق بود) و خداوند او را به ملعون قرار داده و فرموده: «إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعْنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» (که در این آیه است). ۲۷۶

از امام صادق سؤال شد، چگونه توبه‌ی او شناخته می‌شود؟ حضرت فرمود: خودش را در حضور و پیش مردم هنگامی که تازیانه زده می‌شود تکذیب کند و استغفار خدا نماید. ۲۷۶

پس اگر چنین کرد توبه‌اش ظاهر شده است. ۲۷۶

و در خبر دیگری از امام صادق (علیه السلام) آمده است: کسی که نسبت زنا می‌دهد هشتاد تازیانه به او زده می‌شود، هیچ وقت شهادت او قبول نمی‌شود مگر این که توبه کند یا خودش را تکذیب نماید و اگر برای اثبات نسبت زنا اگر سه شاهد از چهار شاهد شهادت دادند و نفر

چهارم از شهادت امتناع کرد آن سه نفر تازیانه زده می شوند، شهادت آنان قبول نمی شود تا این که نفر چهارم نیز بگوید: ما آن را مانند میل در سرمه دان دیدیم، هرگاه کسی بر علیه خودش شهادت دهد که زنا کرده است شهادت او قبول نمی شود تا این که چهار مرتبه شهادت را تکرار کند، که هر مرتبه در مقابل يك شاهد باشد..... ۲۷۷

از امام صادق (علیه السلام) در جواب کسی که از این آیه سؤال کرده آمده است: او کسی است که به زنش نسبت زنا می دهد، پس هرگاه نسبت زنا دهد سپس اقرار کند که به دروغ نسبت داده است به او حدّ زده می شود، زنش به سوی او بازگردانده می شود، اگر از آن عمل زنا امتناع کرد و اقرار به دروغ نکرد باید چهار مرتبه خدا را شاهد بگیری که او از راستگویان است، در مرتبه ی پنجم خودش را لعن کند اگر از دروغگویان باشد و اگر زن بخواهد عذاب را که همان سنگساری است از خودش دفع کند باید چهار مرتبه خدا را شاهد بگیرد که آن مرد از دروغگویان است، مرتبه ی پنجم غضب خدا بر آن زن باشد اگر مرد نسبت دهنده از راستگویان باشد. پس اگر زن چنین نکند سنگسار می شود، اگر چنین کند حدّ را از خودش دفع می کند، دیگر تا روز قیامت این زن برای آن مرد حلال نمی شود. ۲۸۱

گفته شد: چگونه است اگر بین آن دو جدایی افکنده شود، آن زن دارای فرزند می باشد که مرده باشد؟ فرمود: مادرش از آن فرزند ارث می برد، اگر مادرش بمیرد دایی هایش ارث می برند، هرکس بگوید او زنازاده است حدّ زده می شود. گفته شد: آیا فرزند به پدر داده می شود اگر اقرار به فرزند داشته باشد؟ فرمود: نه، کرامت و احترامی ندارد، او از فرزند ارث نمی برد، فرزند از او ارث می برد..... ۲۸۲

و در خبر دیگری است: این آیه درباره ی مردی از مسلمانان نازل شد که خدمت رسول خدا آمد و ادّعا کرد که مردی را با زنش دیده است..... ۲۸۲

و در خبر دیگری است که عویمر بن ساعده ی عجلانی چنین دیده بود و خدمت

- ۲۸۲ رسول خدا ﷺ آمد، با هم ملاعنه و لعان کردند.
- و در خبر دیگری است: هلال بن امیه به زنش نسبت زنا، با شریک بن سمحا داد..... ۲۸۲
- و از امام صادق (ع) آمده است: هرگاه مردی به زنش نسبت زنا دهد لعان محقق نمی شود تا این که مرد بگوید: من دیدم بین دو پای زن مردی با آن زن زنا می کرد. ... ۲۸۲
- و از امام باقر (ع) آمده است: امام پشت به قبله می نشیند و آن زن و مرد را رو به قبله جلو خودش در محاذات یکدیگر می نشاند و ابتدا به مرد خطاب می کند و سپس به زن، اگر مرد دو یا سه بار خدا را شاهد گرفت ولی برای بار چهارم و نکول نمود به او حدّ زده می شود، بین او و زنش جدایی افکنده نمی شود. ۲۸۳
- در تفاسیر خاصّه و عامّه نقل شده که این آیات درباره ی عایشه نازل شده، سبب نزول آن این بوده که رسول خدا ﷺ در غزوه ی بنی المصطلق او را با خود برد، رسول خدا هر وقت می خواست یکی از زنانش را در غزوه ای با خود ببرد بین آنان قرعه می انداخت. پس از بازگشت از آن غزوه هنگامی که نزدیک مدینه رسیدند و اجازه حرکت داده شد عایشه بلند شد و راه رفت تا از لشکر جلو افتاد، وقتی قضای حاجت نمود و کارش را تمام کرد به سوی کاروان حرکت کرد، پس دست به سینه اش زد دید گردن بندش نیست، جهت پیدا کردن گردن بندش دوباره برگشت و در طلب گردن بند مقداری معطل شد، جماعتی هم کجاوه ی عایشه را حمل می کردند آمدند و کجاوه ی او را به دوش گرفتند و حرکت کردند و گمان می کردند که عایشه گردن بندش را پیدا کرده و داخل کجاوه نشسته است، ولی وقتی عایشه به محلّ فرود لشکر رسید هیچ کس را آنجا ندید، نه صداکننده و نه خواب دهنده ای پس در همان منزلی که قبلاً بود همانجا ماند به گمان این که جماعت خودشان می فهمند که عایشه را گم کرده اند. ۲۸۸

از سوی دیگر صفوان بن معطل سلمی از پشت سر لشکر عایشه آمد و شب را در همان منزل به صبح رسانید و عایشه را شناخت، از شترش فرود آمد و عایشه را سوار کرد تا پیش لشکر آمدند و پس از این قضیه منافقین تهمت‌ها در حق عایشه گفتند، پس خدای تعالی این آیات را جهت تبریه ی عایشه نازل نمود..... ۲۸۹

و از طریق خاصّه نقل شده که این درباره ی ماریه ی قبطیه نازل شده است که عایشه به او تهمت زده بود..... ۲۸۹

از امام باقر علیه السلام روایت شده که فرمود: وقتی ابراهیم فرزند رسول خدا صلی الله علیه و آله از دنیا رفت رسول خدا ۹ به شدّت اندوهناک شد، پس عایشه به او گفت: چه چیز تو را اندوهناک کرده است؟ او جز فرزند جریح چیزی نیست، پس رسول خدا صلی الله علیه و آله علی علیه السلام را به دنبال جریح قبطی درب بستان را زد، جریح نیز آمد تا در را باز کند، وقتی جریح علی علیه السلام را دید و خشم و غضب علی علیه السلام را درک کرد پشت بر در کرد و برگشت و درب بستان را باز نکرد..... ۲۸۹

پس علی علیه السلام به دیوار پرید و داخل بستان شد و به دنبال جریح رفت، جریح پشت به علی نمود و فرار کرد، چون ترسید که علی علیه السلام به او برسد بالای درخت خرما رفت و علی علیه السلام هم به دنبال او بالای درخت رفت، وقتی جریح دید علی به او نزدیک شد خود را از بالای درخت به پایین انداخت و عورتش نمایان شد که ناگهان نه علامت مردان را داشت و نه علامت زنان را، پس علی علیه السلام به سوی پیامبر صلی الله علیه و آله برگشت و گفت: ای رسول خدا وقتی مرا برای کاری می فرستی من باید مانند میخ گذاخته شوم تا آن کار را انجام دهم، یا صبر و تأمل نمایم؟ رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: بلکه صبر و تأمل نما، علی علیه السلام عرض کرد: قسم به خدای که تو را به حق مبعوث نمود جریح نه علامت مردان را دارد و نه علامت زنان، پس رسول خدا فرمود: حمد خدایی را که از ما اهل بیت بدی را برگرداند..... ۲۹۰

از امام صادق علیه السلام آمده است: هر کس درباره ی مؤمن چیزی بدی را بگوید که دو

چشمش دیده و دو گوشش شنیده پس او از کسانی است که خداوند درباره‌ی آنان فرموده: «إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ تَأْخِرُ آيَهُ»..... ۲۹۷

از امام کاظم علیه السلام روایت شده است: که به او گفته شد: از یکی از برادرانم به من خبری رسید که من دوست نداشتم آن خبر را درباره‌ی آن برادر بشنوم، از خود او که سؤال می‌کنم مطلب را انکار می‌کند در حالیکه این خبر را گروهی تقه و مورد اطمینان به من خبر داده‌اند..... ۲۹۷

امام فرمود: گوش و چشمت را در مورد برادرت تکذیب کن، اگر نزد تو پنجاه قسامه شهادت دهند ولی آن برادرت چیز دیگری بگوید تو او را تصدیق کن و آنان را تکذیب نما و چیزی شایع نساز که او را رسوا کنی و مروّت او را از بین ببری که در این صورت از کسانی می‌شویی که درباره‌ی آنان خدا فرموده: «إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ... تَأْخِرُ»..... ۲۹۷

و از رسول خدا صلی الله علیه و آله روایت شده است: هر کس فاحشه و کار زشتی را اشاعه دهد مانند کسی است که آن را شروع کرده است..... ۲۹۷

و در نزول آیه گفته شده که گروهی از صحابه سوگند یاد کردند بر مردی که به چیزی از افک و بهتان تکلم کند تصدّق نمایند، با آنان مواسات و برادری نکنند..... ۳۰۱

بعضی گفته‌اند: آیه درباره‌ی ابی بکر و مسطح بن اثاثه نازل شده که پسر خاله‌ی ابوبکر و از مهاجرین و بدریین بود، فقیر بود و نفقه‌ی او را ابوبکر متحمّل می‌شد و از رؤسای اصحاب افک و افترا بود، هنگامی که در افترا و بهتان فرو رفت نفقه‌ی او را قطع نمود و سوگند یاد کرد که به او نفعی نرساند، پس وقتی آیه: «وَلَا يَأْتِلُ»..... ۳۰۱

روایت شده که جوارح بر ضرر مؤمن شهادت نمی‌دهد، بلکه تنها شهادت بر کسی میدهد که کلمه‌ی عذاب بر او ثابت شده باشد..... ۳۰۴

و از امام حسن مجتبیٰ (علیه السلام) وارد شده است: پس از آن که با معاویه و اصحابش
مواجه نمود و از مجلس معاویه برخاست فرمود: «الخبیثات للخبیثین والخبیثون للخبیثات»
ای معاویه به خدا سوگند آن خبیث ها تو و اصحاب و پیروانت هستید، «الطَّیِّبَاتُ لِلطَّیِّبِینَ»
علی بن ابی طالب و یاران و شیعی او هستند. ۳۰۵

به رسول خدا (صلی الله علیه و آله) گفته شد: یا رسول الله استیناس چیست؟ فرمود: استیناس آنست
که مرد با پاک شمردن، ستایش و بزرگ شماری با اهل بیت سخن گوید و دلش
انس بگیرد. ۳۰۹

و بعضی گفته اند: مردی به یکی از حجره های رسول خدا (صلی الله علیه و آله) اطلاع پیدا کرد. پس
رسول خدا در حالی که با شانه ای سرش را می خاراند فرمود: اگر می دانستم تو نگاه می کنی
آن را در چشمانت فرو می کردم. ۳۱۰

از نبی (صلی الله علیه و آله) خطاب به علی (علیه السلام) وارد شده: یا علی نگاه اوّل برای تو و حقّ تو است و
بر تو جایز است، ولی نگاه دوّم به ضرر تو است و نباید محقّق شود، یعنی اگر با نظر اوّل
آزمایش و امتحان شدی به نظر دوّم وعده داده می شوی که وزرو و بال آن برتوست .. ۳۱۷

در روایت دیگری است: اوّلین نظر به زن برای شماسست، پس آن را به نظر و نگاه
دوّم نکشانید و از فتنه بپرهیزید. ۳۱۷

به امام باقر (علیه السلام) نسبت داده شده که فرمود: زینت ظاهر عبارت از لباس و سرمه و
انگشتر و خضاب دست و انگوست. و زینت سه نوع است: ۱- زینت برای مردم. ۲- زینت
برای محرم ۳- زینت برای همسر اما زینت برای مردم همان است که ذکر کردیم، اما زینت
محرم جای گردن بند و بالاتر از آن است و جای دستبند و پایین تر از آن، خلخال و پایین تر از
آن می باشد. و اما زینت برای همسر همه ی بدن است. ۳۱۹

و از نبی (صلی الله علیه و آله) وارد شده است که فرموده: از گردن به پایین برای همسر است، از گردن

به بالا برای فرزند و برادر است، برای کسی که محرم نیست چهار لباس است پیراهن بلند، مقنعه، چادر و شلوار..... ۳۲۰

از امام صادق علیه السلام روایت شده که شایسته نیست زن مسلمان بین زنان یهودی و نصرانی خود را منکشف و بی حجاب نماید، زیرا آنان این موضوع را خصوصیات بدن آن زن با همسرانشان در میان می گذارند و به آنان تعریف می کنند..... ۳۲۰

و در خبر دیگری است: برای زن جایز نیست که بنده اش به جایی از بدن او نگاه کند مگر این که مورد نگاه موها باشد در صورتی که عمدی در کار نباشد..... ۳۲۱

چنانچه به امام صادق علیه السلام در تفسیر این آیه نسبت داده شده که فرمود: تزویج بکنند تا خداوند از فضل خود آنان را بی نیاز سازد..... ۳۲۷

و نیز از امام صادق علیه السلام است: هرکسی از ترس عایله مند شدن و فقر ازدواج را ترک کند به پروردگارش بدگمان شده است، چه خدای تعالی فرمود: «إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يَغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ»..... ۳۲۷

و به نبی صلی الله علیه و آله نسبت داده شده که فرمود: هر کس که فطرت مرا دوست دارد سنت و روش مرا باید پیش بگیرد، از جمله ی سنت من نکاح است. و فرمود: ای گروه جوانان هر يك از شما صلاحیت و آمادگی همسر گرفتن را دارد ازدواج کند که آن برای چشم پوشاننده تر و برای فرج حفظ کننده تر است، هر کس آمادگی ازدواج را ندارد و روزه بگیرد، که روزه برای او اخته کردن است..... ۳۲۸

و به رسول خدا صلی الله علیه و آله نسبت داده شده که فرموده: هر کس فرزندی بهم رساند و بتواند او را تزویج کند ولی تزویج نکند پس اگر امری حادث شد و گناهی واقع شد هر دو در آن گناه شریک اند..... ۳۲۸

و نیز به رسول خدا صلی الله علیه و آله نسبت داده شده که فرمود: چهار طایفه اند که خداوند آنان

را از بالای عرش خود لعنت می‌کند و ملایکه‌اش بر آن آمین گویند:

۱- کسی است که خودش را در حصر و مضیقه بیاندازد و تزویج نکند و کنیز نخرد
برای این که دارای فرزند نشود.

۲- مردی است که تشبیه به زنان پیدا می‌کند و خود را شبیه زنان می‌سازد در حالی
که خداوند او را مذکر آفریده است.

۳- زنی است که خود را شبیه مردان می‌سازد در حالی که خداوند او را مؤنث
آفریده است. ۳۲۹

۴- کسی است که مردم را گمراه کند و فریب دهد، به فقیر و مسکین گوید: بیا تا تو
را چیزی دهم، وقتی فقیر می‌آید می‌گوید چیزی با خود ندارم، و به شخص نابینا می‌گوید: از
حيوان بر حذر باش در حالی که جلو او چیزی نیست، و کسی از او آدرس می‌پرسد و او
عوضی جواب می‌دهد و او را گمراه می‌کند. ۳۲۹

به امیرالمؤمنین علیه السلام نسبت داده شده که «نور» را به صورت فعل ماضی از باب
تفعیل خوانده است: «الله نور السموات والأرض» اعم از این که مقصود از نور نور محسوس
عرضی باشد یا وجود یا هدایت. ۳۳۸

از امام صادق علیه السلام آمده است: آن مثلی است که خداوند تعالی برای ما زده است. و
نیز از امام صادق علیه السلام است: «الله نور السموات والأرض» فرمود: این چنین است خدای
عز و جلّ، «مثل نوره»، فرمود: یعنی محمد صلی الله علیه و آله و «کمشکوة» فرمود: یعنی سینه‌ی محمد صلی الله علیه و آله،
«فیها مصباح» فرمود: در آن نور علم یعنی نبوت است، «المصباح فی زجاجة» فرمود: علم
رسول خداست، که به قلب علی علیه السلام صادر شده است. ۳۴۶

«الزجاجة كأنها» فرمود: گویی در تالو ستارگانی هستند درخشان و روشن از
درخت مبارک زیتون که نه شرقی است و نه غربی، فرمود: آن امیرالمؤمنین علی بن ابی

طالب عليه السلام است، نه یهودی است و نه نصرانی شرق و غرب جهان بدان فروزان است اگر چه آتشی به آن نرسد، فرمود: نزدیک است که علم از دهان عالم آل محمد صلی الله علیه و آله خارج شود قبل از آن که به آن نطق کند..... ۳۴۶

«نور علی نور» فرمود: امام است به دنبال امام دیگر و از ائمه علیهم السلام با اختلاف مختصر در بیان وجوه نظیر این خبر زیاد از امام باقر علیه السلام، وارد شده که فرمود: خدای تعالی می فرماید: من هدایت کننده ی آسمانها و زمین هستم، مثل علمی که به او دارم و آن نوری است که به هدایت می رساند مثل مشکوة است که در آن چراغ باشد پس مشکوة قلب محمد صلی الله علیه و آله است و مصباح نور اوست که در آن علم است. این که می فرماید: ۳۴۶ «المصباح فی زجاجة» یعنی می فرماید: من می خواهم قبض روح تو بکنم، پس آنچه را که نزد تو است نزد وصی قرار بده همانطور که مصباح در زجاجة قرار داده می شود..... ۳۴۶

می گوید: مثل اولاد شما که از شما به دنیا می آیند مثل روغن زیتونی است که از زیتون در می آورند که نزدیک است به نبوت تکلم نمایند اگر چه ملایکه ای بر آنان نازل نشود..... ۳۴۷

از امام صادق علیه السلام از پدرش درباره ی این آیه آمده است: «الله نور السموات و الأرض» فرمود: خدای تعالی به نور خودش ابتدا کرد که آن مانند هدایت است در قلب مؤمن. «کمشکوة فیها مصباح» مشکوة جوف مؤمن، و قندیل قلب مؤمن است، و مصباح نوری است که خداوند در قلب مؤمن قرار داده، درباره ی «توقد من شجرة مباركة» فرمود: شجره مؤمن است..... ۳۴۸

«زیتونة لشرقية و لا غربیة» که بر قلّه ی وسط کوه قرار گرفته، نه شرق دارد و نه غرب، وقتی آفتاب طلوع می کند بر همان جا طلوع می کند، و هنگام غروب در همانجا غروب

می‌کند و نوری که خداوند در قلب مؤمن قرار داده نزدیک است فروزان و روشن شود اگر چه سخن نگوید..... ۳۴۸

«نور علی نور» یعنی واجب روی واجب، و مستحبّ روی مستحبّ «یهدی الله لنوره من یشاء» فرمود: یعنی هر کس را که خداوند بخواهد به واجبات و مستحباتش هدایت می‌کند..... ۳۴۸

«و یضرب الله الأمثال للناس» فرمود: پس این مثلی است..... ۳۴۸

که خداوند برای مؤمن زده است..... ۳۴۸

فرمود: پس مؤمن در پنج نور قرار می‌گیرد: مدخل او نور، مخرج او نور، علم او نور، کلام او نور، و بازگشت در روز قیامت به بهشت نور است..... ۳۴۸

راوی گفت: به جعفر علیه السلام عرض کردم: آنان می‌گویند: مثل نور پروردگار، فرمود: سبحان الله خداوند مثل ندارد، آیا نفرمود: «فلا تضربوا الله الأمثال» برای خدا مثل ننزید..... ۳۴۹

از امام صادق علیه السلام روایت شده که آن مردان اصحاب تجارت بودند، پس آنگاه که وقت نماز می‌شد تجارت را ترك می‌کردند و به سوی نماز می‌رفتند، لذا اجر و پاداش آنان بزرگتر از کسی بوده است که تجارت نمی‌کرده و به کسب و کار نمی‌پرداخته است.... ۳۵۷

و در خبر دیگری است: آن مردان تاجرهایی هستند که تجارت و بیع آنان را از ذکر خدا باز نمی‌دارد، و هرگاه وقت نماز برسد حقّ خدا را در آن وقت ادا می‌کنند..... ۳۵۷

از امام صادق علیه السلام از تاجری سؤال شد که می‌گویند او مرد صالحی است ولی تجارت را ترك کرده، پس امام سه مرتبه فرمود: این کار کار شیاطن است. آیا ندانسته است که رسول خدا صلی الله علیه و آله بار کاروانی را که از شام آمده بود خرید و در آن سود برد و از زیادی آن قرضش را ادا کرد و بین خویشانش تقسیم نمود، خدای عزّوجلّ می‌فرماید: «رجال لا تلهيهم

تجارة ولا يبيع عن ذكر الله... تا آخر آیه... ۳۵۸.....

گوینده‌ی همین داستان می‌گوید: این‌که گفته‌اند، آن مردم (مؤمنان از اهل صفّه و دیگران) تجارت نمی‌کردند، دروغ گفتند، و لکن آنان چنین بودن که نماز را در اوقات خود ترك نمی‌کردند و به جای می‌آوردند و این عمل افضل از عمل کسی است که به نماز حاضر می‌شود و تجارت نمی‌کند... ۳۵۸.....

و جهت اشاره به بعضی از وجوه تأویل از امام صادق علیه السلام شرحی در تأویل آیه وارد شده تا جایی که فرمود: وقتی مؤمن دستش را در تاریکی فتنه‌ی آنان دراز می‌کند نزدیک است که دستهای خودش را نبیند، و کسی که خداوند برای او از نور امامی از اولاد فاطمه علیها السلام قرار ندهد در روز قیامت دارای امامی از نور نخواهد بود. ۳۷۰.....

و به ابی جعفر علیه السلام نسبت داده شده که فرمود: بعضی از حیوانات بر بیش از چهارپا راه می‌روند. ۳۷۸.....

چنانچه در روایت وارد شده است که وقتی رسول خدا صلی الله علیه و آله و اصحابش به مدینه آمدند، و انصار به آنان پناه دادند همه‌ی عربها اتفاق نمودند که رسول خدا و یارانش را آزار و اذیت نمایند، و بدون سلاح نمی‌خوابیدند و جز با سلاح صبح نمی‌کردند. ۳۸۸.....

پس رسول خدا و اصحابش فرمودند: می‌بینید که ما زندگی می‌کنیم تا امن و مطمئن بخواهیم و جز خدا از کسی نترسیم؟ پس این آیه نازل شد و بعد از غلبه‌ی بر مدینه و حومه‌ی آن و مطیع شدن عرب یا بعد از فتح مکه صدق آیه محقق گشت. ۳۸۸.....

و در روایت دیگری از رسول خدا صلی الله علیه و آله آمده است: زمین برای من جمع شد پس مشارق و مغارب آن به من نشان داده شد، و ملك امت من به آن مقدار از زمینی که برای من جمع گشت و نشان داده شد خواهد رسید. ۳۸۸.....

و در خبر دیگری از مقدار از رسول خدا صلی الله علیه و آله آمده است: در زمین خانه‌ای باقی

نمی‌ماند مگر آن‌که کلمه‌ی اسلام را بر آن خانه داخل نماید، چه با عزّت باشد یا با ذلّت، یا آن‌ها را عزیز می‌کند و از اهل اسلام قرار می‌دهد، یا آن‌ها را ذلیل می‌کند تا به دین اسلام گردن نهند. ۳۸۹

در خبری آمده‌است: اجازه گرفتن مخصوص مردان است، نه زنان، از امام سؤال شد آیا زنان نیز در این سه ساعت باید اجازه بگیرند؟ فرمود: نه ولیکن داخل شوند و خارج گردند و درنگ نکنند. ۳۹۷

در روایت دیگری است: کسانی که باید اجازه بگیرند بندگان و کنیزان و اطفالی هستند که هنوز به حدّ بلوغ نرسیده‌اند. ۳۹۷

به امام صادق علیه السلام نسبت داده شده که فرمود: فاطمه علیها السلام فرمود: وقتی این آیه نازل شد ترسیدم که به او یگویم: ای پدر بلکه می‌گفتم: یا رسول الله، پس رسول خدا یک مرتبه یا دو مرتبه یا سه مرتبه از من اعراض نمود، سپس روی به سوی می‌کرد و فرمود: ای فاطمه این آیه درباره‌ی تو و اهل تو و نسل تو نازل نشده، تو از من و من از تو هستم، این آیه تنها در اهل جفا و غلظت از قریش نازل شده که از اصحاب کبر و تکبر هستند، بلکه تو ای فاطمه بگو: ای پدر که آن برای قلب زنده کننده‌تر و برای ربّ راضی کننده ترست. ۴۱۰

چه نقل شده که خطبه‌ی نبی صلی الله علیه و آله روز جمعه برای منافقین سنگین می‌آمد، پس پشت بعضی از اصحاب مخفی می‌شدند و بدون اجازه از مسجد خارج می‌شدند، بعضی گفته‌اند: از جهاد فرار می‌کردند. ۴۱۱

و در خطبه‌ای از امیرالمؤمنین علیه السلام آمده‌است: من آن ذکر هستم که از آن گمشته‌اند و راهی هستم که از آن روی گردانیده‌اند، و ایمانی هستم که به آن کافر شده‌اند و قرآنی هستم که ترک و مهجور شده‌است، و دینی هستم که آن را تکذیب کرده‌اند. ۴۴۲

در روایت آمده‌است: مردی گفت: یا نبی الله کافر در روز قیامت چگونه بر

صورتش محشور می‌شود؟ رسول خدا فرمود: آن کسی که قدرت دارد انسان را بر دو پایش به راه اندازد قدرت دارد او را در روز قیامت با صورت راه ببرد و همین است معنای تناسخ ملکوتی، که گاهی این معنا قوی می‌شود به نحوی که اثرش به بدن ملکی سرایت می‌کند که در این صورت مسخ می‌شود..... ۴۴۸

و اصحاب رسّ طبق آنچه که از مولای ما امیرالمؤمنین علیه السلام روایت شده کسانی بودند که درخت صنوبر را عبادت می‌کردند، آنان دارای دوازده قریه بودند که در کنار نهر قرار گرفته بود و به همه‌ی آن قریه‌ها «رسّ» گفته می‌شد، آنان قریه‌های خود را به نامهای ماههای فارسی می‌نامیدند و در هر ماه در یکی از قریه‌ها عید داشتند، نام ماهها را از نامهای آن قریه‌ها می‌گرفتند و برای هر ماه اسم همان قریه‌ای را می‌گذاشتند که در آن ماه آنجا عید گرفته بودند و در هر قریه درختی بود که آن را عبادت می‌کردند و در موسم عید گرد آن درخت جمع می‌شدند..... ۴۵۴

شیطان پس از اجتماع مردم در پیش آن درخت و پرستش آن آن را حرکت می‌داد و با آنان حرف می‌زد و از ساقه‌ی آن داد می‌زد: بندگان من، من از شما راضی شدم پس راحت باشید..... ۴۵۴

و چون که نوبت عید قریه‌ی بزرگ آنان می‌رسید نزد درخت بزرگی که در آنجا بود جمع می‌شدند، بیشتر از مقداری که در سایر قریه‌ها جمع می‌شدند و قربانیهایش را افزونتر از سایر قریه‌ها ذبح می‌کردند و شیطان از داخل آن درخت حرف می‌زد و بلند سخن می‌گفت و بیشتر از سابق آنان را به تمنا و آرزو می‌انداخت..... ۴۵۴

وقتی این مطلب ادامه پیدا کرد و طولانی شد خدای تعالی پیامبری از اولاد یهود فرزند یعقوب به سوی آنان فرستاد که مدّتی طولانی در میان آنان بود و آنان را به توحید دعوت می‌کرد و چون آن نبی دید که آنان در طغیان و سرکشی ادامه می‌دهند از خدا خواست

درختانشان را خشک کند، پس درختانشان خشک شد. ۴۵۴.....

وقتی دیدند که درختانشان خشک شده دو گروه شدند، گروهی گفتند: این شخص خدایان شما را جادو کرد، و گروهی گفتند: خدایان شما وقتی دیدند این مرد روی مردم را از آنان برمی‌گرداند و شما غضبناک نمی‌شوید به خشم آمدند و اتفاق نمودند که او را در نهر «رَسّ» زیر درخت بزرگ دفن کنند، که او را زیر رود «رَسّ» دفن کردند. ۴۵۵.....

پس خدای تعالی آنان را اصحاب رَسّ نامید چه آنان صاحبان قریه‌هایی بودند که بر رود رَسّ واقع شده بود، یا از آن جهت اصحاب رَسّ نامیده شده‌اند که پیامبرشان را زنده دفن کردند، پس خدای تعالی بر آنان غضب نمود و باد شدید سرخی بر آنان فرستاد که زمین در زیر آنان سنگ‌گوگردی بود که افروخته می‌شد، ابر سیاهی بر آنان سایه افکند که بر روی آنان آتش می‌بارید و شعله می‌کشید، پس بدنهای آنان ذوب شد همانطور که سرب در آتش آب می‌شود. ۴۵۵.....

روایت شده که جماعتی از زنان خدمت امام صادق (ع) رسیدند و یکی از زنان از سح (نزدیکی زنان با زنان) سؤال کرد، پس امام فرمود: حَدِّ سَحِّ حَدِّ زَنَّا است، آن زن پرسید: آیا خداوند آن را در قرآن ذکر نکرده؟ امام فرمود: چرا، ذکر کرده است. پرسید: کجا ذکر شده؟ امام فرمود: «هِنَّ اصْحَابُ الرَّسِّ». ۴۵۶.....

و در خبر دیگری است: زنی با کنیزش خدمت ابی‌عبدالله (ع) رسید و گفت: چه می‌گویی درباره‌ی زنان با زنان، یعنی مساحقه؟ امام فرمود: اینان در آتش‌اند تا آنجا که آن پرسنده گفت: آیا این مطلب در کتاب خدا نیست؟ فرمود: چرا، سایل گفت: کجاست این مطلب؟ امام فرمود: قول خدای تعالی: «وَعَادًا وَ ثُمُودَ وَ اصْحَابَ الرَّسِّ» که آن زنان همان زنان منسوب به رَسّ هستند. ۴۵۶.....

و در خبر دیگری است: مساحقه‌ی زنان در زمان اصحاب رَسّ بوده است. ۴۵۶....

و در روایتی از امام صادق علیه السلام آمده است: آنان سؤال و درخواست بزرگی از خدا کردند از خدا خواستند که آنان را برای متقین امام قرار دهد؛ پس به امام عرض شد چگونه است این مطلب ای فرزند رسول خدا صلی الله علیه و آله؟ فرمود: اصل آیه که خداوند نازل فرموده چنین است: «و اجعل لنا من المتقین اماماً» یعنی از متقین برای ما امامی قرار بده. ۵۰۴



فهرست اخبار متن

وورد فی فضلها عن النَّبِيِّ ﷺ: أنَّ من قرأ سورة الحجَّ اعطى من الاجر كحجَّةٍ حجَّها، وعمرَةٍ اعتمرها بعدد من حجٍّ واعتمر فيما مضى وفيما بقى ٥٠٨

و عن ابى عبدالله عليه السلام: من قرأها فى كلِّ ثلاثة اَيَّامٍ لم يخرج من سنة حتَّى يخرج الى بيت الله الحرام وان مات فى سفره دخل الجنَّة و روى أنَّه لَمَّا امر ابراهيم واسماعيل ببناء البيت وتمَّ بناؤه قعد ابراهيم عليه السلام على ركنٍ ثمَّ نادى: هلمَّ الحجَّ فلو نادى هلمَّوا الى الحجَّ لم يحجَّ الاَّ من كان يومئذٍ انسياً مخلوقاً ولكن نادى هلمَّ هلمَّ الحجَّ الحجَّ فلبى النَّاسُ فى اصلاب الرِّجال لبيكَ داعى الله لبيكَ داعى الله. فمن لَبىَ عشراً حجَّ عشراً، ومن لَبىَ خمساً حجَّ خمساً، ومن لَبىَ اكثر فبعدد ذلك، ومن لَبىَ واحدةً حجَّ واحدةً، ومن لم يلبَّ لم يحجَّ. ٥٣٣

وفى خبرٍ فاسمع من فى اصلاب الرِّجال وارحام النساء الى ان تقوم الساعة... ٥٣٣

و ورد فى الخبر أنَّ الخطاب فى قوله تعالى: اذَّن فى النَّاسِ لمحمَّدٍ ﷺ ٥٣٣

فعن الصادق عليه السلام أنَّ رسول الله اقام بالمدينة عشر سنين لم يحجَّ ثمَّ انزل الله تعالى واذَّن فى النَّاسِ بالحجَّ (الآية) فأمر المؤدِّنين ان يؤدِّنوا بأعلى اصواتهم بانَّ رسول الله ﷺ يحجَّ فى عامه هذا، فعلم به من حضر بالمدينة واهل العوالى والاعراب واجتمعوا لحجَّ رسول الله واما كانوا تابعين ينظرون مايؤمرون به فيتبعونه او يصنع شيئاً فيصنعونه. ٥٣٣

و الى هذا اشار الباقر عليه السلام حين رأى النَّاسَ يطوفون حول الكعبة بقوله: هكذا كانوا يطوفون فى الجاهليَّة ائماً امروا ان يطوفوا ثمَّ ينفروا الينا فيعلمونا ولايتنا ومودَّتهم ويعرضوا علينا نصرتهم..... ٥٣٤

فى خبرٍ عن السَّجَّاد عليه السلام: ان للبعد اربع اعينٍ عينان يبصر بهما دينه وديناه، وعينان يبصر بهما امر آخرته؛ فاذا أراد الله بعبدٍ خيراً فتح له العينين اللَّتين فى قلبه فأبصر بهما الغيب

وامر آخرته، و اذا أراد الله به غير ذلك ترك القلب بما فيه..... ۵۵۴

و عن الصادق عليه السلام: انما شيعتنا اصحاب الاربعة الاعين؛ عينان في الرأس وعينان في القلب، الا وان الخلائق كلهم كذلك الا ان الله عز وجل فتح ابصاركم واعمى ابصارهم... ۵۵۴

و عن الباقر عليه السلام: انما العمى عمى القلب ثم تلا الآية. (وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ) المتوعد به و ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله اخبرهم ان العذاب اُتاهم فقالوا: فاين العذاب؟..... ۵۵۵

فانه روى بطريق الخاصة عن امير المؤمنين عليه السلام في حديث فيذكر جل ذكره لنبية صلى الله عليه وآله ما يحدثه عدوه في كتابه من بعده بقوله: وما ارسلنا من قبلك (الآية) انه ما من نبي تمتى مفارقة ما يعاينه من نفاق قومه وعقوقهم والانتقال عنهم الى دار الاقامة الا لقي الشيطان المعرض بعداوته عند فقدته في الكتاب الذي انزل عليه ذمه والقدح فيه والطعن عليه فينسخ الله ذلك من قلوب المؤمنين فلا تقبله، ولا يصغى اليه غير قلوب المنافقين والجاهلين..... ۵۵۷

ويحكم الله آياته بان يحمي اوليائه من الضلال والعدوان ومشايعة اهل الكفر والطغيان الذين لم يرض الله ان يجعلهم كالانعام حتى قال بل هم اضل..... ۵۵۷

وروى عن ابن عباس وغيره بطريق العامة ان النبي صلى الله عليه وآله لَمَاتَ سورة والتجم وبلغ الى قوله افرأيتم اللات والعزى ومنوة الثالثة الاخرى ألقى الشيطان في تلاوته تلك الغرائق العلى وان شفاعتهن لترجى فسّر بذلك المشركون فلما انتهى الى السجدة سجد المسلمون وسجد ايضاً المشركون لَمَاسَمَعُوا من ذكر الهتهم مأعجبهم..... ۵۵۷

نسب الى موسى بن جعفر عليه السلام قال: لَمَازَلْتُ هذه الآية لكل أمة جعلنا منسكاً جمعهم رسول الله صلى الله عليه وآله ثم قال: يا معشر الانصار والمهاجرين ان الله تعالى يقول: لكل أمة جعلنا منسكاً هم ناسكوه والمنسك هو الامام..... ۵۶۹

ولكل أمة نبيها حتى يدركه نبي الاوان لزوم الامام وطاعته هو الدين وهو المنسك و

على بن ابي طالب عليه السلام امامكم بعدى، فاني ادعوكم الى هداه، فانه على هدى مستقيم... ۵۶۹

فقام القوم يتعجبون من ذلك و يقولون واذاً لنا نزعن و لا نرضى طاعته ابدأ و كان رسول الله ﷺ يضيق به فأ نزل الله عز و جل ادع الى سبيل ربك (الى آخر الآيات). ٥٦٩

نسب الى الكاظم عليه السلام أنه قال في قول الله تعالى: و اذا تتلى عليهم آياتنا (الآية) كان القوم اذا انزلت في امير المؤمنين عليه السلام آية في كتاب الله فيها فرض طاعته او فضيلة فيه او في اهله سخطوا ذلك و كرهوا حتى هموا به و ارادوا برسول الله ﷺ ايضاً ليلة العقبة غيظاً و خنقاً و غضباً و حسداً حتى نزلت هذه الآية يعنى الآية السابقة. ٥٧١

و قد ورد في خطبة منه عليه السلام ايا اب الخلق الى و حسابهم على ثم نادى علياً عليه السلام و رسله الذين هم المؤمنون حقيقة تلطفاً و تشريفاً لهم و تفخيماً لشأنهم بذكر او صافهم الفخيمة و فضله العظيم بالنسبة اليهم. ٥٧٣

فعن الباقر عليه السلام أنه كان في وصية امير المؤمنين عليه السلام ان اخرجوني الى الظَّهر فاذا تصوّبت اقدامكم و استقبلتكم ريح فادفوننى فهو أوّل طور سيناء. ٥٩٢

و عن الصادق عليه السلام: الغرى قطعة من الجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام تكليماً، و قدس عليه عيسى عليه السلام تقديساً، و اتخذ عليه ابراهيم عليه السلام خليلاً، و اتخذ محمداً ﷺ حبيباً، و جعله للتبيين مسكناً، فوالله ماسكن بعد ابويه الطَّيِّبين ادم و نوح عليه السلام اكرم من امير المؤمنين عليه السلام. ٥٩٣

و عن ابى جعفر و ابى عبد الله عليه السلام: أنّها حيرة الكوفة و سوادها و القرار مسجد الكوفة و المعين الفرات. ٦٠١

و فى خبر عن امير المؤمنين عليه السلام ثم قال: ما الذى اتوا، اتوا و الله الطّاعة مع المحبة و الولاية و هم فى ذلك خائفون ليس خوفهم خوف شك و لكنهم خافوا ان يكونوا مقصّرين فى محبّتنا و طاعتنا. ٦٠٧

و عن امير المؤمنين عليه السلام ان الله تبارك و تعالى لو شاء لعرف العباد نفسه ولكن جعلنا

ابوابه و صراطه و سبيله و الوجه الذى يوتى منه، فمن عدل عن ولايتنا او فضل علينا غيرنا فانهم عن الصراط لناكون. ۶۱۳

روى انهم قحطوا حتى اكلوا العلهر فجاء ابوسفیان الى رسول الله ﷺ فقال: أنشدك الله والرحم الست تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين قتلت الالباء بالسيف والابناء بالجوع فنزلت. ۶۱۴

و نسب الى السجّاد عليه السلام انه سئل عن التفخيتين كم بينهما؟ قال: ماشاء الله، فأخبرنى يابن رسول الله ﷺ كيف ينفخ فيه؟ فقال: اما التفخة الاولى فان الله عز وجل يأمر اسرافيل فيهبط الى الدنيا ومعه الصور وللصور رأس واحد و طرفان و بين رأس كل طرف منهما الى الآخر مثل ما بين السماء الى الارض، فاذا رأت الملائكة اسرافيل قد هبط الى الدنيا و معه الصور. ۶۲۸

قالوا: قد اذن الله تعالى فى موت اهل الارض و فى موت اهل السماء، قال: فيهبط اسرافيل بحظيرة بيت المقدس و هو مستقبل الكعبة فاذا راه اهل الارض قالوا: قد اذن الله تعالى فى موت اهل الارض فينفخ نفخة فيخرج الصوت من الطرف الذى يلى الارض فلا يبقى فى الارض ذوروح الا صق ومات، و يخرج الصوت من الطرف الذى يلى السماوات فلا يبقى فى السماوات ذوروح الا صق ومات، الا اسرافيل. ۶۲۹

قال عليه السلام: فيقول الله لاسرافيل: يا اسرافيل مت؛ فيموت اسرافيل، فيمكثون فى ذلك ماشاء الله، ثم يأمر السماوات فتمور، و يأمر الجبال فتسير؛ وهو قوله تعالى يوم تمور السماء موراً، و تسير الجبال سيراً يعنى يبسط و يبدل الارض غير الارض يعنى بأرض لم تكسب عليها الذنوب بارزة ليس عليها جبال ولانبات كما دحاها اول مرة و يعيد عرشه على الماء كما كان اول مرة مستقلاً بعظمته وقدرته قال عليه السلام: فعند ذلك ينادى الجبار تبارك و تعالى بصوت من قبله جهورى يسمع اقطار السماوات والارضين: لمن الملك اليوم؟ فلا يجيبه مجيب فعند

ذلك يقول الجبار عز وجلّ مجيباً لنفسه: الله الواحد القهار وانا قهرت الخلائق كلّهم وامتّهم أنّى انا الله لا اله الاّ وحدى، لا شريك لى ولا وزير، وانا خلقت خلقى بيدي، وانا امتّهم بمشيّتى، وانا احييهم بقدرتى..... ٦٣٠

قال ﷺ: فينفخ الجبار نفخة اخرى فى الصّور فيخرج من احد الطّرفين الذى يسلى السّماوات فلا يبقى فى السّماوات احد الاّ حى وقام كما كان، ويعود حملة العرش ويحضر الجنّة والنّار ويحشر الخلائق للحساب، و قدورد غير ذلك من الاخبار مفصلاً من اراد فليرجع الى المفصّلات. ٦٣٠

روى انّ رسول الله ﷺ قال: لاتنزلوهنّ الغرف ولا تعلموهنّ الكتابة وعلموهنّ المغزل وسورة التّور. ٦٣٦

و عن الصادق ﷺ حصّنوا اموالكم وفروجكم بتلاوة سورة التّور، وحصّنوا بها نساءكم فانّ من أدمن قراءتها فى كلّ ليلة او فى كلّ يوم لم يزن احد من بيته ابداً حتّى يموت..... ٦٣٦

على النّاس ما فيها او فضّلناها وميّزناها ما فيها من الاحكام او أعطيناها. ٦٣٦
روى انّ عمر اتى بخمسة نفر أخذوا فى الزّنا فامر ان يقال على كلّ واحد منهم الحدّ، وكان امير المؤمنين ٧ حاضراً فقال: يا عمر ليس هذا حكمهم. قال: فأقم انت الحدّ عليهم فقدّم واحداً منهم فضرب عنقه، وقدّم الآخر فرجمه، وقدّم الثالث فضربه الحدّ، وقدّم الرّابع فضربه نصف الحدّ، وقدّم الخامس فعزّره؛ فتحبّر عمر وتعجب النّاس من فعله!

فقال له عمر: يا ابا الحسن خمسة فى قضية واحدة اقامت عليهم خمسة حدود وليس شيء منها يشبه الآخر؟

فقال امير المؤمنين ﷺ: أمّا الاول فكان ذمياً فخرج عن ذمّته ولم يكن له حدّ الاّ السيف، وأمّا الثّانى فرجل محصن حدّه الرّجم، وأمّا الثّالث فغير محصن حدّه الجلد، وأمّا الرّابع

فبعد ضربناه نصف الحدّ، وأما الخامس فمجنون مغلوب على عقله و نقل ستّة نفر. ۶۳۹
و قال: واطلق السّادس ثمّ قال: وأما الخامس فكان منه ذلك الفعل بالشّبهة فعزّزناه و
ادّبناه وأما السّادس فمجنون مغلوب على عقله سقط منه التّكليف. ۶۳۹
و فى الخبر عن الصّادق عليه السلام: هنّ نساء مشهورات بالزّنا ورجال مشهورون بالزّنا
شهرها به و عرفوا به و الناس اليوم بتلك المنزلة فمن أقيم عليه حدّ الزّنا او شهر بالزّنا لم ينبغ
لاحدٍ ان يناكحه حتّى يعرف منه التّوبة. ۶۴۰
روى عن الصّادق عليه السلام أنّه سئل لم جعل فى الزّنا اربعة شهود وفى القتل شاهدان؟
فقال: انّ الله احلّ لكم المتعة و علم أنّها ستكر عليكم فجعل الاربعة الشّهود احتياطاً لكم لولا
ذلك لاتى عليكم، وقلّما تجتمع اربعة شهادة بامر واحدٍ. ۶۴۳
وفى رواية قال عليه السلام: الزّنا فيه حدّان ولا يجوز ان يشهد كلّ اثنين على واحد لانّ الرجل
والمراة جميعاً عليهما الحدّ، و القتل أنّما يقام الحدّ على القاتل ويدفع عن المقتول. ۶۴۳
نسب الى الباقر عليه السلام أنّه نزل بالمدينة و آلّذين يَرْمُونُ الْمُحْصَنَتِ قال فبرأ الله
المفتري ما كان مقيماً على الفرية من ان يسّمى بالايمان قال الله عزّ وجلّ افمن كان مؤمناً كمن
كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستون، وجعله الله منافقاً فقال الله: انّ المنافقين هم الفاسقون،
وجعله الله من اولياء ابليس قال: الا ابليس كان من الجنّ ففسق عن امر ربّه. وجعله ملعوناً
فقال: انّ آلّذين يَرْمُونُ الْمُحْصَنَتِ أَلْغَفِلَتِ الْمُؤْمِنَتِ لِعُنُؤِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (الاّ آلّذين
تَابُوا مِنْ مَّ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ). ۶۴۴
روى عن الصادق عليه السلام سئل: كيف تعرف توبته؟ فقال: يكذب نفسه على رؤس
الخلائق حين يضرب و يستغفر ربّه؛ فاذا فعل ذلك فقد ظهرت توبته. ۶۴۴
و فى خبرٍ عن الصّادق عليه السلام القاذف يجلد ثمانين جلدةً ولا تقبل له شهادة ابدأ الاّ بعد
التّوبة، او يكذب نفسه وان شهد ثلاثة و ابى واحد يجلد الثلاثة ولا تقبل شهادتهم حتّى يقول

اربعة رأينا مثل الميل في المكحلة، ومن شهد على نفسه أنه زنى لم يقبل شهادته حتى يعيد
اربع مرّات كلّ مرّة بازاء شاهدٍ..... ٦٤٤

عن الصادق عليه السلام في جواب من سأله عن هذه الآية أنّه القاذف الذي يقذف امرأته فاذا
قذفها ثمّ اقرّ أنّه كذب عليها جلد الحدّ وردّت اليه امرأته وان ابى الاّ ان يمضى فليشهد عليها
اربع شهاداتٍ بالله أنّه لمن الصادقين، والخامسة يلعن فيها نفسه ان كان من الكاذبين، وان
ارادت ان تدرأ عن نفسها العذاب والعذاب هو الرّجم شهدت اربع شهاداتٍ بالله أنّه لمن
الكاذبين، والخامسة انّ غضب الله عليها ان كان من الصادقين..... ٦٤٧

فان لم تفعل رجمت وان فعلت درأت عن نفسها الحدّ ثمّ لا تحلّ له الى يوم القيامة،
قيل: أ رأيت ان فرّق بينهما ولها ولد فات؟ قال: ترثه أمّه وان ماتت أمّه ورثه اخواله، ومن قال:
أنّه ولد زنا جلد الحدّ، قيل: يرثه اليه الولد اذا اقرّ به؟ قال: لا ولا كرامة ولا يرث الابن ويرثه
الابن..... ٦٤٧

و في خبرٍ: انّ الآية نزلت في رجلٍ من المسلمين جاء الى رسول الله ﷺ و ادّعى أنّه
رأى رجلا مع امرأته، وفي خبرٍ انّ عويمرين ساعدة العجلاني رأى ذلك و جاء الى
رسول الله ﷺ وتلاعنا..... ٦٤٧

و عن الصادق عليه السلام اذا قذف الرّجل امرأته فأنّه لا يلا عنها حتّى يقول رأيت بين رجليها
رجلاً يزني بها..... ٦٤٧

و عن الباقر عليه السلام يجلس الامام مستدبر القبلة فيقيمهما بين يديه مستقبلاً القبلة
به خداء ويبدأ بالرّجل ثمّ المرأة واذا شهد مرّتين او ثلاث مرّات ونكل جلد الحدّ، ولا يفرّق بينه
وبين امرأته..... ٦٤٨

روى عن الباقر عليه السلام أنّه قال لمّا هلك ابراهيم بن رسول الله ﷺ حزن عليه
رسول الله ﷺ حزناً شديداً فقالت له عائشة ما الذي يحزنك عليه فما هو الاّ ابن جريحٍ فبعث

رسول الله ﷺ علياً عليه السلام و امره بقتله فذهب علي عليه السلام و معه السيف و كان جريح القبطي في حائط ف ضرب علي عليه السلام باب البستان فأقبل اليه جريح ليفتح له الباب فلما رأى علياً عليه السلام عرف في وجهه الغضب فأدبر راجعاً و لم يفتح باب البستان فوثب علي عليه السلام على الحائط و نزل الى البستان و اتبعه و ولي جريح مدبراً، فلما خشى أن يرهقه صعد في نخلة و صعد علي عليه السلام في اثره فلما دنى منه رمى بنفسه من فوق النخلة، فبدت عورته فاذا ليس مالم الرجال و لاله مالنساء..... ٦٥٠

فانصرف علي عليه السلام الى النبي ﷺ فقال له يا رسول الله اذا بعثتني في الامر اكون فيه كالمسمار المحمى في الوبر امضى على ذلك ام اثبتت؟ قال: لا بل تثبت، قال: و الذي بعثك بالحق ماله مالم الرجال و ماله مالنساء فقال: الحمد لله الذي صرف عنا السوء اهل البيت.. ٦٥١ و عن الصادق عليه السلام انه قال: من قال في المؤمن ما رآته عيناه و سمعته أذناه فهو من الذين قال الله عز وجل: ان الذين يحبون (الآية)..... ٦٥٥

و عن الكاظم عليه السلام انه قيل له: الرجل من اخواني بلغني عنه الشيء الذي اكرهه فأسأله عنه فينكر ذلك و قد أخبرني عنه قوم ثقة؟ فقال عليه السلام: كذب سمعك و بصرك عن اخيك و ان شهد عنك خمسون قسامه و قال لك قولاً فصدقه و كذبهم و لا تدين عليهما شيئاً تشينه به و تهدم به مروته فتكون من الذين قال الله تعالى: ان الذين يحبون (الآية)..... ٦٥٥

و عن رسول الله ﷺ من اذاع فاحشة كان كمبتديها..... ٦٥٥ و عن الحسن المجتبي عليه السلام انه قال بعد ما حاج معاوية و اصحابه و قام من مجلسه: الخبيثات للخبيثين و الخبيثون للخبيثات هم والله يا معاوية انت و اصحابك هؤلاء و شيعتك، و الطيبات للطيبين الى اخر الآية على بن ابي طالب و اصحابه و شيعته..... ٦٥٩ و قيل لرسول الله ﷺ: يا رسول الله ما الاستيناس؟ قال: يتكلم الرجل بالتسبيحة و التحميدة و التكبيره و يتنحى على اهل البيت، و هذا يناسب الاستيناس مقال الاستيحاش

والاستعلام، وقيل: أطلع رجل في حجرة من حجر رسول الله. ٦٦٠

فقال رسول الله ﷺ ومعه مدرّ يحكّ به رأسه لو أعلم أنّك تنظر لطعنت به في عينيك

أتما الاستيذان من التّظر. ٦٦٠

وقد ورد عن النّبي ﷺ خطاباً لعليّ عليه السلام: يا عليّ أوّل نظرة لك والثّانية عليك لالك

يعنى ان افتننت بالنّظرة وعدت الى الثّانية كانت وبالها عليك. ٦٦٤

نسب الى الباقر عليه السلام أنّه قال: الزّينة الظّاهرة الثّياب والكحل والخاتم وخضاب الكفّ

والسّوار، والزّينة ثلاث: زينة للنّاس وزينة للمحرم وزينة للزّوج، وأما زينة النّاس فقد

ذكرناها، فأما زينة المحرم فموضع القلادة فما فوقها، والدّمليج ومادونه، والخلخال وما أسفل

منه، وأما زينة الزّوج فالجسد كلّ. ٦٦٦

وعن النّبي ﷺ أنّه قال: للزّوج ماتحت الدّرع، وللابن والاخ مافوق الدّرع، ولغير

ذی محرم اربعة اثواب، درع وخمار وجلباب وازار (أَوْ نَسَالِهِنَّ) يعنى النّساء المؤمنات فإنّ

الاضافة الى ضمير المؤمنات تفيد تخصيصاً للنّساء وبعد اعتبار حيثيّة الايمان فى الاضافة

يعمل أنّ المراد بهنّ المخصوصات بالمؤمنات بوصف الايمان لا بالقرابة اعتبار حيثيّة الايمان

فى القرابة ولا بالمملوكيّة لهنّ لعدم اعتبار تلك الحيثيّة فى المملوكيّة و لذكر المملوكة بعد

ذلك. ٦٦٦

روى عن الصادق عليه السلام أنّه لا ينبغي للمرأة ان تنكشف بين اليهوديّة والنّصرانيّة فإنّهنّ

يصفن ذلك لازواجهنّ. ٦٦٦

وفى خبر: لا يحلّ للمرأة ان ينظر عبدها الى شيء من جسدها الا الى شعرها غير

متعمّد لذلك (أَوِ التّشيعين) الذّين من شأنهم ان يكونوا تابعين كالخادم والخادمة، والسّقاء

والسّقاء، والاجير والاجيرة، والشّيخ والشّيخة، والابله والبلهاء، والمولّى عليهما، والمجنون

والمجنونة. ٦٦٧

كما نسب الى الصادق عليه السلام في هذه الآية انه قال: يتزوجون حتى يغنيهم الله من فضله،
 و عنه ۷: من ترك التزويج مخالفة العيلة فقد اساء الظن بربه لقوله سبحانه: ان يكونوا فقراء
 يغنيهم الله من فضله..... ۶۷۱

و نسب الى النبي صلى الله عليه وآله انه قال: من احب فطرتي فليستن بسنتي، و من سنتي النكاح،
 و قال صلى الله عليه وآله: يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر و احصن للفرج،
 و من لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء، و الوجل كناية عن قطع الشهوة فانه بمعنى رض
 الانثيين الذي يذهب بشهوة الجماع..... ۶۷۱

و نسب اليه صلى الله عليه وآله انه قال: من ادرك له ولد و عنده ما يزوجه فلم يزوجه فاحدث فالائم
 بينهما..... ۶۷۲

و نسب اليه صلى الله عليه وآله ايضاً انه قال: اربع لعنهم الله من فوق عرشه و امتت عليه ملائكته
 الذي يحصر نفسه فلا يتزوج و لا يتسرى لئلا يولد له، و الرجل يتشبه بالنساء و قد خلقه الله
 ذكراً، او المرأة تتشبه بالرجال و قد خلقها الله انثى، و مضلل الناس يقول للمسكين: هلم اعطك
 فاذا جاء يقول ليس معي شيء، و يقول للمكفوف: اتق الدابة و ليس بين يديه شيء، و الرجل
 يسأل عن دار القوم فيضلله..... ۶۷۲

فعن الصادق عليه السلام هو مثل ضربه الله تعالى لنا، و عنه عليه السلام الله نور السماوات و الارض
 قال: كذلك الله عز و جل مثل نوره قال: محمد صلى الله عليه وآله كمشكوة قال: صدر محمد صلى الله عليه وآله فيها مصباح،
 قال: فيه نور العلم يعني النبوة، المصباح في زجاجة قال: علم رسول الله صلى الله عليه وآله صدر الى قلب
 علي عليه السلام الزجاجه كأنها قال: كأنه كواكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية
 ولا غربية قال: ذلك امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام لا يهودي ولا نصراني يكاد زيتها ولو
 لم تمسسه نار قال: يكاد العلم يخرج من فم العالم من آل محمد صلى الله عليه وآله من قبل ان ينطق به، نور
 علي نور، قال: الامام في اثر الامام..... ۶۸۳

و عن الباقر عليه السلام أنّه تعالى يقول: انا هادى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلَ الْعِلْمِ الَّذِى أُعْطِيَتْهُ وَهُوَ النَّوْرُ الَّذِى يَهْتَدِى بِهِ مِثْلَ الْمَشْكُوتَةِ فِيهَا الْمَصْبَاحُ فَالْمَشْكُوتَةُ قَلْبُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَصْبَاحُ نَوْرُهُ الَّذِى فِيهِ الْعِلْمُ..... ٦٨٣

وقوله: المصباح فى زجاجةٍ يقول: ائنى اريد ان اقبضك فاجعل الذى عندك عند الوصى كما يجعل المصباح فى الزجاجة كأنها كوكبٌ درى فأعلمهم فضل الوصى يوقد من شجرةٍ مباركةٍ فأصل الشجرة المباركة ابراهيم عليه السلام وهو قول الله عزّ وجلّ: رحمة الله و بركاته عليكم اهل البيت أنّه حميدٌ مجيدٌ وهو قول الله تعالى: انّ الله اصطفى ادم نوحاً و آل ابراهيم و آل عمران على العالمين ذريةً بعضها من بعضٍ والله سميعٌ عليمٌ لاشرقيةً ولا غربيةً يقول لستم يهود فتصلّوا قبل المغرب ولا التّصارى فتصلّوا قبل المشرق و انتم على ملّة ابراهيم عليه السلام..... ٦٨٤

و عن الصادق عليه السلام عن ابيه فى هذه الآية: الله نور السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، قال بدأ بنور نفسه مثل هدات فى القلب المؤمنين كمشكوة فيها مصباح، المشكوة جوف المؤمن و القنديل قلبه، و المصباح النّور الذى جعله الله فيه، توقد من شجرةٍ مباركةٍ قال: الشّجرة المؤمن زيتونةٍ لاشرقيةً ولا غربيةً.

قال: على سواء الجبل لا غربيةً اى لاشرق لها و لاشرقيةً اى لاغرب لها، اذا طلعت الشّمس طلعت عليها، و اذا غربت غربت عليها، يكاد النّور الذى جعله الله فى قلب المؤمن يضيء و ان لم يتكلّم نورٌ على نورٍ فريضة على فريضةٍ و سنّة على سنّةٍ يهدى الله لنوره من يشاء، قال: يهدى الله لفرائضه و سنته من يشاء و يضرب الله الامثال للنّاس قال: فهذا مثل ضربه الله للمؤمن، قال: فالمؤمن ينقلب فى خمسة من النّور مدخله نور، و مخرجه نور، و علمه نور، و كلامه نور، و مصيره يوم القيامة الى الجنة نور..... ٦٨٥

قال الرّاوى: قلت لجعفر عليه السلام أنّهم يقولون مثل نور الرّبّ قال سبحان الله ليس لله مثل اما قال: فلا تضربوا الله الامثال؟! و يجوز ان يراد بالمصباح ولاية محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مخصوصاً فليكن

الرَّجَاةُ نُبُوتُهُ وَالْمَشْكُوتَةُ رِسَالَتُهُ..... ٦٨٥

روى عن الصادق عليه السلام أنهم كانوا اصحاب تجارة فاذا حضرت الصلوة تركوا التجارة وانطلقوا الى الصلوة وهم أعظم اجراً ممن لا يتجر، وفي خبر: هم التجار الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله اذا دخل مواقيت الصلوة ادوا الى الله حقّه فيها..... ٦٩١

و سئل الصادق عليه السلام عن تاجرٍ فقيل: صالح ولكنه قد ترك التجارة، فقال عليه السلام: عمل الشيطان. ثلثاً؛ اما علم ان رسول الله صلى الله عليه وآله اشترى عيراً أتت من الشام فاستفضل فيها ما قضى دينه وقسم في قرابته يقول الله عز وجل: رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله (الآية) يقول القصاص: ان القوم لم يكونوا يتجرون، كذبوا ولكنهم لم يكونوا يدعون الصلوة في ميقاتها وهو افضل ممن حضر الصلوة ولم يتجر..... ٦٩٢

و للاشارة الى بعض وجوه التأويل ورد عن الصادق عليه السلام شرح في تأويل الآية حتى قال: اذا اخرج يده المؤمن في ظلمة فتنتهم لم يكديرها ومن لم يجعل الله له نوراً اماماً من ولد فاطمة عليها السلام فما له من نورٍ امام يوم القيمة..... ٦٩٨

نسب الى ابي جعفر عليه السلام انه قال: و منهم من يمشى على اكثر كما ورد انه لمّا قدم رسول الله صلى الله عليه وآله واصحابه المدينة و اوامهم الانصار رمتهم العرب عن قوسٍ واحدة وكانوا لا يبيتون الا مع السلاح ولا يصبحون الا فيه..... ٧٠٨

و فى رواية عن رسول الله صلى الله عليه وآله: زويت لى الارض فأريت مشارقها و مغاربها و سيبلى ملك امتى ما زوى لى منها..... ٧٠٨

و فى خبرٍ عن المقداد عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه لا يبقى على الارض بيت مدرٍ ولا وبرٍ الا ادخله الله تعالى كلمة الاسلام بعزّ عزيز او ذلّ ذليل اما ان يعزّهم الله فيجعلهم من اهلها و اما ان يذلّهم فيدينون لها..... ٧٠٨

نسب الى الصادق عليه السلام انه قال: قالت فاطمة عليها السلام: لمّا نزلت هذه الآية هبت

رسول الله ﷺ ان اقول له: يا ابيه، فكنت اقول: يا رسول الله ﷺ فأعرض عني مرةً أو ثنتين أو ثلاثاً ثم أقبل عليّ فقال: يا فاطمة ؓ أنّها لم تنزل فيك ولا في اهلك ولا في نسلك، انت منّي وأنا منك، إنّما نزلت في اهل الجفاء، والغلظة من قريش من اصحاب البزخ والكبر، قولي: يا ابيه؛ فإنّها احیی للقلب وارضی للربّ. ٧٢٠

على ماروى عن مولانا امير المؤمنين ؓ كانوا يعبدون شجر الصنوبر، وكان لهم اثنتا عشرة قرية على نهرٍ يقال له الرّسّ وسمّوا قراهم بأسماء الشهور الفريسيّة وكان في كلّ شهرٍ عيد لهم في قرية من قراهم. وأخذوا أسماء الشهور من أسماء تلك القرى أخذوا كلّ شهرٍ اسم القرية التي كان في ذلك الشهر عيد تلك القرية، وكان في كلّ قرية شجرة يعبدونها ويجمعون عندها في موسم العيد، وكان الشيطان يحرك تلك الشجرة بعد الاجتماع عندها وعبادتها ويتكلّم معهم ويصيح من ساقها قدر ضيقت عنكم عبادى فطبيوا نفساً. و اذا كان عيد قريتهم الكبيرة اجتمعوا عند الشجرة العظيمة التي فيها اكثر ممّا اجتمعوا في سائر القرى وذبحوا القرايين اكثر ممّا ذبحوا في سائر القرى وكان الشيطان يتكلّم من جوف تلك الشجرة كلاماً جمهورياً و يمنيهم اكثر من السابق.

فلما تمادوا في ذلك ارسل الله تعالى اليهم نبياً من ولد يهود ابن يعقوب فمكث يدعوهم الى التوحيد زماناً طويلاً فلما رأى تماديهم في الطغيان دعا الله ان ايبس اشجارهم فيبست فلما رأوا أشجارهم قد يبست صاروا فرقتين؛ فرقة قالوا سحر هذا الهتكّم، وفرقة قالوا غضب الهتكّم حين رأت هذا الرّجل يصرف وجوه الناس عنها ولم تغضبوا لها، واجمعوا على ان يدفنوه في نهر الرّسّ تحت الشجرة الكبيرة ودفنوه حيّاً تحت نهر الرّسّ، فسماهم الله اصحاب الرّسّ لكونهم اصحاب القرى الواقعة على نهر الرّسّ او لدفنهم بنبیّهم حيّاً. فغضب الله فأرسل عليهم ريحاً شديدة الحمرة و صارت الارض من تحتهم حجر كبريت تتوقّد و اظلمت سحابة سوداء فألفت عليهم لالقبّة حمراً يلتهب فذابت ابدانهم كما يذوب الرصاص في النار. ... ٧٤٥

روى انه دخل على الصادق عليه السلام نسوة فسألته امرأة منهم عن السحق فقال: حدّها حدّ الزّانى فقال المرأة: ما ذكر الله عزّ وجلّ ذلك فى القرآن؟ فقال: بلى، فقالت: واين هو؟ قال ۷: هنّ اصحاب الرّسّ ۷۴۶

و فى خبر: دخلت امرأة مع مولاة لها على ابى عبد الله عليه السلام فقالت ما تقول فى اللواتى مع اللواتى؟ - قال عليه السلام: هنّ فى النار ان قالت: ليس هذا فى كتاب الله؟ - قال: نعم، قالت: اين هو؟ قال عليه السلام: قوله: وعاداً و ثمود واصحاب الرّسّ فهنّ الرّسّيات. ۷۴۶

و فى خبر: انّ سحق النساء كانت فى اصحاب الرّسّ ۷۴۶

عن ابى جعفر عليه السلام انه قال: فأبى اكثر الناس من امتك بولاية على عليه السلام الاكفورا (و لو شئنا لبعنا فى كلّ قريّة نذيراً) لكن لم نشأ لعدم اقتضاء الحكمة ذلك فانّ توحيد الرّسول صلى الله عليه وآله تفخيم لشأنه و توحيد لجهة توجّه الخلق وفى هذا التوحيد اصلاحهم و تكميلهم. ۷۵۶

و فى رواية عن الصادق عليه السلام: قدسألو الله عظيماً ان يجعلهم للمتقين ائمة فقيل له كيف هذا يا بن رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قال: انما انزل الله واجعل لنا من المتقين اماماً، وهذا ممّا أسلفنا فى اوّل الكتاب من سعة وجوه القرآن بقدر سعة مراتب الخلق، وانّ القرآن لا مانع من ان يكون نزوله بقراءاتٍ مختلفةٍ بحسب اختلاف الناس ۷۷۵



فهرست ابیات

سینه‌ی خود را برو صد چاک کن	دل از این آلودگیها پاک کن ۳۹
لقمه بخشی آید از هر کس	بکس حلق بخشی کار یزدان است و بس ۱۲۹
حلق بخشد جسم را و روح را	حلق بخشد بهر هر عضوی جدا ۱۲۹
کوه طور اندر تجلی حلق یافت	تا که می‌نوشتید و می را بر نتافت ۱۲۹
این گهی بخشد که اجلالی شود	از دغا و از دغل خالی شود ۱۲۹
جمله صورت با چنین معنی ژرف	می‌نیاید جز ز سلطان شگرف ۱۵۴
کرد شهنشاه عشق در حرم دل ظهور	قدّ ز میان برفراشت رایت الله نور ۳۴۰
بهر این فرمود پیغمبر که من	همچو کشتی‌ام به طوفانی ز من ۳۶۹
ما و اصحابیم چون کشتی نوح	هر که دست اندر زند یا بد فتوح ۳۶۹
چون خدا مر جسم را تبدیل کرد	رفتنش بی‌فرسخ و بی‌میل کرد ۳۶۹
چونکه با شیخی تو دور از زشتی	روز و شب سیاری و در کشتی ۳۶۹
هین مپر الا که با پرهای شیخ	تا ببینی عون لشگرهای شیخ ۳۶۹
این جفای خلق بر تو در جهان	گر بدانی گنج زر آمد نهان ۴۴۲
خلق را با تو چنین بدخو کند	تا ترا ناچار رخ آنسو کند ۴۴۲
آن یکی واعظ چو بر منبر بدی	قاطعان راه را داعی شدی ۴۴۲
می‌نکردی او دعا بر اصفیا	می‌بکردی او خیثان را دعا ۴۴۲
مر و را گفتند کاین معهود نیست	دعوت اهل ضلالت جود نیست ۴۴۳
گفت نیکویی از اینها دیده‌ام	من دعاشان زین سبب بگزیده‌ام ۴۴۳
چون سبب ساز صلاح من شدند	پس دعاشان بر من است ای هوشمند ۴۴۳

ای هواهای تو خدا انگیز	زین خداهای تو خدا بیزار ۴۶۲
سایه ی یزدان بود بنده ی خدامرده ی	این عالم و زنده ی خدا ۴۷۰
کیف مدّ الظّلّ نقش اولیاست	کاو دلیل نور خورشید خداست ۴۷۰
دامن او گیر زوتر بیگمان	تا رهی از آفت آخر زمان ۴۷۰
اندر این وادی مرو بی این دلیل	لا احبّ الّاقلین گو چون خلیل ۴۷۰
آنکه جان بدهد اگر بکشد رواست	نایب است و دست او دست خداست ۴۹۷
سینه ی خود را برو صد چاک کن	دل از این آلودگیها پاک کن ۵۱۴
لقمه بخشی آید از هر کس بکس	حلق بخشی کار یزدانست و بس ۵۶۱
حلق بخشد جسم را و روح را	حلق بخشد بهر هر عضوی جدا ۵۶۲
کوه طور اندر تجلّی حلق یافت	تا که می نوشید و می را بر نتافت ۵۶۲
این گهی بخشد که اجلالی شود	از دغا و از دغل خالی شود ۵۶۲
جمع صورت با چنین معنی ژرف	می نیاید جز ز سلطان شگرف ۵۷۶
کرد شهنشاه عشق در حرم دل ظهور	قد ز میان برفراشت رایت الله نور ۶۷۹
بهر این فرمود پیغمبر که من	همچو کشتی ام به طوفان ز من ۶۹۷
ما واصحابیم چون کشتی نوح	هر که دست اندر زند یابد فتوح ۶۹۷
چون خدا مر جسم را تبدیل کرد	رفتش بی فرسخ و بی میل کرد ۶۹۸
چون که با شیخی تو دور از زشتی	روز و شب سیّاری و در کشتی ۶۹۸
هین مهر الّا که با پره های شیخ	تا بینی عون لشکرهای شیخ ۶۹۸
این جفای خلق بر تو در جهان	گر بدانی گنج زر آمد نهان ۷۳۸
خلق را با تو چنین بدخو کند	تا ترا ناچار رخ آنسو کند ۷۳۸
آن یکی واعظ چو بر منبر بدی	قاطعان راه را داعی شدی ۷۳۸

می‌نکردی او دعا بر اصفیا	می‌بکردی او خبیثان را دعا ۷۳۸
مرور را گفتند کاین معهود نیست	دعوت اهل ضلالت جود نیست ۷۳۸
گفت نیکویی از اینها دیده‌ام	من دعاشان زین سبب بگزیده‌ام ۷۳۸
چون سبب ساز صلاح من شدند	پس دعاشان بر من است ای هوشمند ۷۳۸
ای هواهای تو خداانگیز	زین خداهای تو خدا بیزار ۷۴۹
سایه‌ی یزدان بود بنده‌ی خدا	مردۀ این عالم و زنده‌ی خدا ۷۵۱
کیف مدالظلّٰل نقش اولیاست	کاو دلیل نور خورشید خداست ۷۵۱
دامن او گیر زوتر بی گمان	تا رهی از افت اخر زمان ۷۵۱
اندین وادی مرو بی این دلیل	لاحبّ الآقلین گو چون خلیل ۷۵۱
آنکه جان بدهد اگر بکشد رواست	نائب است و دست او دست خداست ۷۷۰

فهرست منابع

اعلام قرآن، ۵۹

الاحتجاج، ۳۰۵، ۴۲۴

البرهان، ۷۹، ۲۷۶، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۹۰، ۳۱۱، ۳۲۱، ۳۴۹، ۳۵۸، ۴۰۹، ۴۴۲

۴۵۶، ۴۷۷، ۴۸۱، ۴۸۲، ۵۰۴

التّهذیب، ۷۹

الصّافی، ۱۸۰، ۲۰۰، ۲۰۹، ۲۲۲، ۲۶۱، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۸۹، ۲۹۷، ۳۰۱

۳۰۵، ۳۱۷، ۳۲۰، ۳۵۷، ۳۹۷، ۴۱۰، ۴۲۴، ۴۵۵، ۴۸۴، ۵۹۲، ۵۹۳، ۶۰۱، ۶۰۷، ۶۱۳

۶۱۴، ۶۳۶

الكافی، ۷۹، ۱۱۳، ۲۶۱، ۲۶۹، ۲۷۶، ۲۸۲، ۳۰۴، ۳۷۰، ۶۳۶

المحاسن، ۲۷۵

المناقب، ۴۱۰

امالی الشيخ الطوسی، ۴۸۲

تأویل الايات الظّاهرة، ۵۰۴

تفسير البیضاوی، ۲۸۹، ۳۳۸، ۴۰۴، ۴۵۷

تفسير الصّافی، ۷۹، ۲۸۹، ۳۰۱، ۳۰۵، ۳۱۷، ۳۲۰

تفسير الصّافی، ۱۸۰، ۲۰۰، ۲۰۹، ۲۲۲، ۲۶۱، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۵۹۲، ۵۹۳

۶۰۱، ۶۰۷، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۳۶

تفسير القمی، ۲۶۸، ۴۰۹، ۴۵۶، ۶۰۹

تفسير القمی، ۲۹۰

ثواب الاعمال، ٢٦١، ٢٩٧، ٦٣٦

دائرة المعارف اسلامي، ٥٩

دجله، ١٦٧

علل الشرايع، ٢٧٥

عيون اخبار الرضا، ٤٥٥

فرهنگ دهخدا، ٥٩

كافي، ٦٥، ١٠٩

كتاب الجوامع، ٢٢٢

كشف الاسرار، ٣٠، ٣٣، ٤٠، ٦٦، ٧٤، ٧٥، ٧٩، ٨٦، ١٢٨، ١٣١

كشف الاسرار، ٦٦، ٧٢

مجمع البيان، ٧٨، ٨٧، ١٠٧، ٢٠٠، ٢٨٩، ٣٠١، ٣٠٩، ٣١٢، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩

٣٧٨، ٣٨٩، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٤٨، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٩٨، ٦٠١

معين، ١٦٧

من لا يحضره الفقيه، ٣٢٠

نور الثقلين، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٨٢، ٢٩٠، ٢٩٧، ٣١٠، ٣١٤، ٣١٧، ٣١٩، ٣٢٠

٣٢٧، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٧٠، ٣٩٧، ٤٤٨

۳۲۸۳۸۰۰

متن عربی

تفسیر شریف

بیان السَّعادة فی مقامات العبادۃ

تألیف

عارف شہیر

جناب حاج سلطان محمد گنابادی ملقب بہ

سلطانعلیشاہ

طاب ثراہ

(٢٦) سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا غَيْرُ قَوْلِهِ: وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ (إِلَى آخِرِ

السُّورَةِ) وَهِيَ مَاتَانِ وَسَبْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(طَسَمَ) قُرِئَ بِأَظْهَارِ نُونِ السَّيْنِ وَهُوَ الْأَصْلُ وَقُرِئَ

بِاخْفَائِهَا بِخِلَافِ الْأَصْلِ لِأَنَّهُ سَكُونُهَا عَرْضِيَّةٌ لَا أَصْلِيَّةٌ.

(تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ) قَدْ مَضَى فِي أَوَّلِ

الْبَقَرَةِ وَفِي غَيْرِهَا بَيَانٌ وَافٍ لِفَوَاتِحِ السُّورِ.

(أَعْلَكَ) يَا مُحَمَّدٌ ﷺ (بَاخِعُ نَفْسِكَ) بَخَعَ نَفْسَهُ قَتَلَهَا

غَمًّا (أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) بِاللَّهِ أَوْ بِرِسَالَتِكَ أَوْ بِوَلَايَةِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ

لَا يَنْبَغِي أَنْ تَغْتَمَ لِذَلِكَ فَإِنَّهُ لَيْسَ خَارِجًا عَنْ إِرَادَتِنَا وَمَشِيتِنَا؛ لِأَنَّا
(إِنْ نَشَأْ) إِيْمَانَهُمْ (نُنَزِّلُ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً) مِنْ آيَاتِنَا

الْغَيْبِيَّةِ حَتَّى تَسْخَرَهُمْ تِلْكَ الْآيَةُ وَتَجْبِرَهُمْ عَلَى الْإِيْمَانِ الْمَذْكُورِ.

(فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ) أَيْ صَارُوا

خَاضِعِينَ لِلَّهِ أَوْ لِكَ لَا جَلَ الْآيَةُ أَوْ خَاضِعِينَ لِلآيَةِ نَفْسَهَا، وَجَمَعَ

الْخَاضِعِينَ جَمَعَ الْعُقُلَاءَ أَمَّا لَكُونُ الْأَعْنَاقِ كُنَايَةً عَنْ أَنْفُسِهِمْ أَوْ

لِإِعْطَاءِ حُكْمِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ لِلْمُضَافِ لَصَحَّةُ سَقُوطِهِ.

وَهَذَا تَسْلِيَةٌ لَهُ ﷺ بِأَنَّهُمْ أَبَائُهُمْ عَنِ الْإِسْلَامِ بِمَشِيَّةٍ وَإِرَادَةٍ

وَمَعْنَى
بَاخِعُ نَفْسِكَ

من الله فمالك تتحسّر على ما كان بارادته.

(وَمَا يَأْتِيهِمْ) جملة حالّية مبدوءة بمضارع منفى بما بتقدير مبتدء على القول بعدم جواز الواو فيها، او من غير تقدير على القول بجواز الاتيان بالواو فيها.

(مَنْ ذِكْرٍ مِّنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ) مقتض بواسطة كونه جديداً للاقبال عليه.

(إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ فَقَدْ كَذَّبُوا) الفاء لسببية ما بعدها لما قبلها، او سببية ما قبلها لما بعدها، او لمحض التعقيب يعنى انّ تكذيبهم لايات صار سبباً للاعراض عنها او اعراضهم عن الذّكر و عدم تدبّرهم فيه صار سبباً لتكذيبها او المعنى كانوا عنه معرضين و بعد الاعراض السّابق كذبوا بك او بالله او بالقران فى رسالتك او خلافة وصيّك.

(فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ) ما موصولة والضّمير عائده و المراد منه القول او الفعل الذى كانوا بسببه يستهزؤون او الشّىء الذى كانوا منه يستهزؤون، او ما مصدرية والضّمير لما استهزؤا منه من الرّسول ﷺ او القران او الله او على ﷺ و ولايته.

و فى اخبار عديدة انّ المراد بالاية فى هذه الاية الصّحيحة الّتى يسمّعها الفتاة فى خدرها للاعلام بخروج القائم عجل الله فرجه

او ركود الشمس و خروج صدر و وجه فى عين الشمس اية
لخروج القائم عجل الله فرجه.

وفى بعض الاخبار ان هذه الاية نزلت فى القائم
عجل الله فرجه.

(أَوْ لَمْ يَرَوْا) اى هؤلاء المنكرون للرّسالة او الولاية.
(إِلَى الْأَرْضِ) ارض العالم الكبير او العالم الصغير (كَمْ
أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ) من المعدن و النبات و الحيوان
والانسان.

(كَرِيم) صفة بيانية فان كلاً منها من جهة يكون كريماً على
من احتاج اليه، او تقييد للزوج و كون الانسان و الحيوان و بعض
النبات زوجاً واضح او المراد بالزوج ما اقترن بغيره.

(إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) دالة على عدم اهمالنا الانسان الذى
هو ارض و سماء بدون اخراج الفعليات التى تكون فيه بالقوة لانا
هيأنا الاسباب الطبيعية لاجراخ المواليد التى تكون فى الارض
بالقوة و تلك الاسباب كالكوكب العلوية و الافلاك المتحركة و
حركاتها الدورية و انضباط حركاتها التى بها ينوط توليد كل ما
بالقوة فى الارض و تسهيل الارض لذلك و حرّ الصيف و برد الشتاء
و اختلاف الليالى و الايام و تهيج السحاب و امطار المطر فى وقت
و بقدر ينتفع به فلانهمل الانسان بدون تهية اسباب انبات ما فيه

بالقوة، و من جملة اسبابه ارسال الرّسل و انزال الكتب و نصب
الاصياء والخلفاء لهم.

(وَ لَكِنْ مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ) اى مذعنين بانّ
الانبات ممّا او ما كان اكثرهم يؤمنون بالله او برسالتك او بولاية
على عليه السلام او ما كانوا مؤمنين فى علم الله فى الذّرّ.

(وَ اِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ) الغالب فلا تكثرث بايمانهم و
عدمه (الرّحيم) برحمته يمهّلهم لعلّهم يتوبون.

(وَ اِذْ نَادَى) معطوف على محذوف متعلّق بالعزير او
الرّحيم اى هو العزيز الرّحيم اليوم و اذ نادى (رَبُّكَ مُوسَىٰ) او
متعلّق بقال ربّ انى اخاف او متعلّق بمحذوف معطوف على
محذوف او معطوف على سابقه باعتبار المعنى، فانّ السّابق
فى معنى اذ كر ذلك فكأنّه قال: فاذا كر ذلك، ذكر نبأ اذ نادى ربّك

موسى عليه السلام.

(أَنْ أَتَى الْقَوْمَ الظّٰلِمِينَ) وصفهم بالظلم ليكون كالعلة
للامر (قَوْمَ فِرْعَوْنَ) بدل منه لتعيينهم (أَلَا يَتَّقُونَ) جملة
حالية بتقدير القول يعنى حال كونهم يقال لهم الا يتقون او مستأنفة
من الله لانشاء ذمّهم.

و قرىء بالخطاب فيكون بتقدير القول و المعنى ائت القوم
الظّالمين حال كونك قائلاً لهم الاتقون.

(قَالَ) موسى عليه السلام: (رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ
وَيَضِيقُ صَدْرِي) عن معاشرتهم و تحمّل المعاشرة مع من
لا يكون سنخاً لى.

(وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ)
للرسالة؛ ظاهر هذا الكلام ان يكون هذا منه استعفاء من الرسالة كأنه
قال: الرسالة منك تستلزم سعة الصدر لأن الرسول منك لا بدّ له
من المعاشرة مع الادانى والاعالى و مشاهدة ما لا يرضاه العقل
منهم.

و لا بدّ له من التكلّم و المجادلة مع فصحاءهم و مناطيقهم
ولو كان بلسانه لكنّه لا يغلب بل يغلب و هو مناف لرسالتك؛ ولا بدّ
ان يكون الرسول منك رغب فيه و فى معاشرته كلّ احدٍ و انا قتلت
منهم رجلاً فيطالبونى بدمه و لا يرغبون فىّ و هارون سالم من ذلك
كلّه فانّ له سعة صدر و لساناً طليقاً و ليس بينه و بينهم دمٌ فارسل
اليه لرسالتك.

او المعنى ارسل الى هارون ليكون معاوناً لى حتّى يكون
موافقاً لسائر الايات و على المعنى الاول كان موسى عليه السلام استعفى من
الرسالة و ابى الله الا رسالته و بعد ما ابى الله الا رسالته استدعى
معاونة هارون.

(وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ) بعد ما

استعفى و عيّن هارون للرّسالة ذكر وجهاً اخر لاستعفائه.

(قَالَ كَلَّا) ردع له عن استعفائه و كأنّه كان بعد قوله كلاً

سوال موسى ﷺ معاونة هارون و اجابته تعالى لسؤاله كأنّه قال فاجعل لى وزيراً من اهلى هارون اخى اشدد به ازرى و اشركه فى امرى كى نسبّحك كثيراً و نذكرك كثيراً فقال تعالى: اجبت مسؤلك.

(فَاذْهَبْ بِأَيَاتِنَا) التّسع او باحكامنا و شرائعنا و لا تخافا (إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ) فَاتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) لم يثن الرّسول لاستواء المذكر و المؤنث و الواحد و الاكثر فى فعول بمعنى الفاعل و فاعيل بمعنى المفعول.

او للاشارة الى أنّه رسالة واحدة و الرّسول واحد منهما و الاخر معين له؛ (أَنْ أُرْسِلَ) ان تفسيريّة او مصدرية بتقدير الباء (مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ) يعنى اطلق من الحبس من كان محبوساً بامرّك و من الاستبعاد من تستعبدونه.

(قَالَ) مستأنف جواب لسؤال مقدّر كأنّه قيل: فما فعلوا

بعد ذلك؟ - فقال: ذهب موسى ﷺ الى مصر و اجتمع مع هارون و جاّئاً معاً الى فرعون فقالا له: اتّا رسول ربّ العالمين ارسلنا اليك ان تخلّى عن بنى اسرائيل و ترسلهم معنا الى الشّام.

قال فرعون فى جوابهما خطاباً لموسى ﷺ الذى كان فى حضنه مدّة مديدة: (أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا) حملاً له

على الاقرار حتى يخل عن تلك الدّوى و يرتدع عن ذلك
الادّعاء.

(وَلَبِثْتُ فِينَا مِنْ عُمْرِكَ سِنِينَ) و لم تكن تختلف الى
عالم او حكيم و ما كنت تترتاض بالمجاهدات و العبادات و
الرياضات فكيف صرت رسولاً من الله الذى لا يراه احد؟! ولا يعلم
به عالم؟! و كنت ما دمت فينا سقاً كاً و قتلت نفساً محرّمة فانّ
قوله (وَفَعَلْتَ فَعَلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ) كناية عن ذلك.

(وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ) بنعمتى يعنى كنت فى ذلك
القتل بسبب القتل و انت فى هذا اليوم بسبب عدم حفظ حرمتى و
حقّ خدمتى من الكافرين بنعمتى فكيف تكون رسولاً ممّن ادّعت
الرّسالة و ادّعت أنّه خالق السموات و الارضين و لمّا رأى انّ قتل
النفس ممّا لا يمكنه انكاره اقرّ به.

(وَقَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا) ولكن لم اكن بكافر كما نسبت الىّ
لانّى كنت موحّداً لله و عارفاً لنعمه و شاكراً له و قتلته
باستحقاقه (وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ) اى ضللت طريقى التى كنت اريد
السّلوک عليها فوقع علىه او كنت ضالاً عن طريق التّوحيد طالباً
له، او كنت ضالاً عن طريق حسن التّدبير مع الاعداء و هو المداراة
معهم.

(فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ) بسبب ضلالى عن طريق المداراة وقتلى

قبطى (لَمَّا خِفْتُكُمْ) على نفسى لما وصل الى ان الملاء
يأترون بى.

(فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا) من غير كسب لى و معانة فى
طلبه (وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ) بمحض فضله من غير عمل لى
فيه، و لما ذكر فرعون بعد ادعاء موسى ﷺ الرسالة من الله ثلاثة
اشياء مانعة من رسالته بترتيب الاضعف فالاقوى.

اجاب موسى ﷺ من الثلاثة بترتيب الاقوى فالاعطف:
(١). فانه ذكر اولاً كونه مربىً لهم والمربى لا يجوز ان يكون
حاكماً على المربى.

(٢). و ثانياً لبثه فيهم مدةً مديدةً من عمره من غير كسب
للكمالات الانسانية المقتضية للرسالة المستلزمة لجميع الكمالات
الكسبية باعتقادهم.

(٣). و ثالثاً قتل النفس المحترمة المنافى للرسالة من الله من
حيث الظاهر و الباطن فان الرسول من الله ينبغى ان يكون بحيث
يرغب فيه كل احد و السفاك لا يرغب فيه اكثر الناس.

و ينبغى ان يكون مطهراً من جميع ما يكون شيناً
على الانسان حتى يستحق القرب من الله و الرسالة منه بحسب
الباطن؛ فاجاب اولاً بالاعتراف بالفعل و نفى الكفر المنافى للرسالة
فى تلك الفعل و اثبات الضلالة التى لا تنافى طلب الكمالات

الانسانية و وصول الرسالة؛ بل تكون من مقدمات طلب الكمالات؛
فانه مالم يعلم الانسان ضلاله لم يطلب هداة.

و ثانياً عن ثانى ايراداته بانّ الرسالة موهبة من الله و ليست
بكسب الانسان حتّى ينافيها لبثى فيكم من غير كسبى للعلوم
العقلية والشرعية.

اجاب ثالثاً: عن اوّل ايراداته بانّ تربيتك لم تكن احساناً الىّ
بل كانت اسائة لى لانّك ما ربّيتنى بتجشم من نفسك بل باستعباد
قومى فى خدمتى او باستعباد قومى فى تحصيل الخدم والحشم
والدولة.

او باستعباد قومى و قتل اولادهم حتّى خافوا منك و خافت
امّى فالقتنى فى النّيل ف وقعت فى يدك او باستعباد قومى حتّى
استعبدت امّى لخدمتى او اجاب بالاقرار بكون التربية نعمة ثمّ
استدرك توهم كونها احساناً بكونها اسائة.

فقال ا (وَ تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي
إِسْرَائِيلَ) فجعل الجملة استفهاميّة بحذف همزة الاستفهام او
خبريّة بدون تقدير الاستفهام و تلك اشارة الى التربية او الى عبادة
بنى اسرائيل او الى تعبيدهم و نعمة خبر تلك و ان عبّدت بدلاً من
تلك او خبراً بعد خبر او خبراً ابتدائاً او خبراً لمبتدأ محذوف او
مبتدأً لخبر محذوف؛ و يكون الجملة حينئذ مستأنفة جواباً لسؤال

مقدّر.

كانّه قيل: ما هذه النعمة التي انكرتها؟ - او ايّ شيء يمنّ بها عليك حتّى انكرته عليه؟

فقال: هي ان عبدت بنى اسرائيل او ان عبدت بنى اسرائيل تمنّه علىّ سواء كانت في معنى الارستدراك وفي معنى لكن هي ان عبدت بنى اسرائيل او لم تكن.

(قَالَ فِرْعَوْنُ) بعد ما سمع جوابه عن ايراداته للمجادلة معه بالسؤال عن اجزاء ادّعائه حتّى يعجزه عن بيان قوله وادّعائه. (وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ) الذي ادّعت الرسالة منه، سألّه بما هو عن حدّه وحقيقته ولما لم يكن لله تعالى مهية مركبة حتّى يكون له جنس وفصل عدل موسى عليه السلام عن جواب ما هو الى الجواب بالاعراض الذي هو جواب لا شيء هو.

(قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا) بدّل الاجمال الذي في العالمين بالتفصيل (إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ) من اهل الايقان شرط للتّهييج والتّعيير يعني انتم اهل النفوس الظّانة والشّاكة ولستم اهل العقول الموقنة.

(قَالَ) فرعون بعد ما رأى عدم مطابقة الجواب للسؤال تزيفاً لرأى موسى عليه السلام وتسفيهاً لعقله (لِمَنْ حَوْلُهُ) ألا تستمعون) قوله حيث لا يعلم طريقة المحاجة ويدعى دعوى

عظيمة و يريد التفوق والرياسة على اهل العالم ولما رأى موسى عليه السلام استهزائه به و بجوابه و احتمل ان ينكر مخلوقية السموات والارض و مربوبيتهما و يقول انهما قديمان غنيان عدل عنه.

و (قَالَ رَبُّكُمْ وَ رَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ) و لما رأى فرعون اصراره على جواب ما هو بالاعراض الاضافية التى هى اضعف الاعراض.

(قَالَ) خطاباً لقومه مستهزئاً بموسى عليه السلام: (إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ) لانه لا يتنبه بالتنبيه و لا يرتدع عن غييه بالردع و يصرّ على جهله.

(قَالَ) مصرأً على ما اجاب به معرضاً بعدم تنبيههم بالتنبيه (رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَ مَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ) صرّح بسفاهتهم بعدما صرّح فرعون بجنونه و مقصوده ان الله الذى تسأل عنه بما هو لاحد له حتى يجاب بما يطابق السؤال بل لا يمكن تعريفه الا باضافاته التى هى مدركة لنا و اصراركم على مطالبة جواب ما هو لعدم تعقلكم من الله ما يليق بجنابه و لما رأى فرعون اصراره على جوابه الغير المطابق و عدم ارتداعه بالكناية والتصریح.

(قَالَ) تهديداً له (لَئِنْ أَتَّخَذْتَ إِلَهًا غَيْرِي

لَأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ) قيل هذّده بأسوء العقوبة لأنّه كان له هوة عميقة لا يسجن فيها أحداً إلاّ يموت فيها، ولما رأى موسى عليه السلام تهديده.

(قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ) دالّ على صدقى فى دعواى و توسّل بامارات صدق دعواه.

(قَالَ) فرعون (فَأَتِ بِهِ) إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ وَ نَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنّٰظِرِينَ) و لما كان السّحر شائعاً فى زمانه و كان يظهر من السّحرة امثال هذه كثيراً.

(قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ) و لما لم يكن السّحر شيناً و عيباً فى زمانه لم يكتف به وقال: (يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ) حتّى ينزجروا منه ولا يرغبوا فيه و بعد ما اظهر ما ينزجرون منه.

قال: (فَمَاذَا تَأْمُرُونَ) شاورهم فى امره استمالة لقلوبهم (قَالُوا أَرْجِهْ) قدمضى فى سورة الاعراف وجوه القراءة فى ارجه. (وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ يَا تُوْكَ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ فَجُمِعَ السّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ وَ قِيلَ لِلنّٰسِ هَلْ أَنْتُمْ مُّجْتَمِعُونَ لَعَلَّآ نَتَّبِعُ السّحَرَةَ إِنْ

كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا
لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا
لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ قَالَ لَهُم مُّوسَى أَتَقُولُوا مَا آتَمَّ مَلَكُونُ
فَأَلْقُوا حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ
الْغَالِبُونَ فَأُلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا
يَأْفِكُونَ فَأُلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ
الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ
أَنْ أَدْنَى لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ
تَعْلَمُونَ لَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِّنْ خَلْفٍ
وَلَا صُلْبٍ لَّكُمْ أَجْمَعِينَ قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا
مُنْقَلِبُونَ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا
أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ) قد سبق الايات بالفاظها او بمعانيها فى سورة

الاعراف و غيرها فلانعيد بيانها.

(وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ) بعد ان مكث فيهم مدة مديدة ان

اطلب عبادى من فرعون و اخرجهم من مصر.

(وَأَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي) الى البحر (إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ) يتبعكم

فرعون و قومه (فَأَرْسَلْ فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ) ان

هَٰؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ) لمثيرون غيظنا.

(وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ) اى انا لجماعة من عاداتنا من الحزم و الحذر فى الامور و مراعاة العاقبة او المعنى انا لجماعة من عاداتنا الحذر من الاعداء و التهيؤ لهم بالقوة و السلاح بما امكن. وقرء حادرون بالدال المهملة بمعنى الاقوياء او المسرعون فى طلب الاعداء او حادون فى النظر.

(فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِّنْ جَنَّاتٍ) انيفة (وَعُيُونٍ) غريزة (وَكُنُوزٍ) عظيمة فان التنكير ههنا للتفخيم و التعجيب.

(وَمَقَامٍ كَرِيمٍ) منازل بهيئة.
(كَذَٰلِكَ) متعلق بأخرجناهم للتعجيب يعنى اخرجناهم من ضياعهم و عقارهم و جميع اموالهم مثل هذا الاخراج العجيب الذى خرجوا بالرغبة منهم راجين العود اليها و لاجل زيادة التعجيب عطف عليه قوله: (وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ) قبل تمام قصتهم و يجوز ان يكون كذلك خبر مبتدئ محذوف جواباً لسؤالٍ مقدّر او متعلق فعل محذوف كذلك كأنه قيل: هل امرهم كان كذلك؟!
على سبيل التعجب او هل وقع منهم الخروج هكذا؟!
فقال: امرهم كذلك، او وقع الخروج كذلك، او كأنه قيل: هل

بقوا بعد الخروج او هلكوا؟

فقال: هلكوا كذلك.

(فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ) ای تبعوہم و مشوا علی عقبہم
 حین شروق الشمس او ادركوہم؛ یعنی بابصارہم لا بأبدانہم وقت
 ارتفاع الشمس. (فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعَانِ) ای قریبا بحیث یری کل
 منہما الآخر.

(قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى) فزعاً من فرعون: (إِنَّا
 لَمُدْرِكُونَ) بالابدان کما ادركونا بالانظار و قالوا: انا لمدرکون
 تأکیداً فی قریبہم (قَالَ) موسیؑ ردعاً لقومہ عن
 اضطرابہم: (كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي) بالنصرة والحفظ فلا تبالوا بقرب
 فرعون و جنودہ.

(سَيَهْدِينِ) الی طریق الخلاص منہم و ینجینی من بأسہم
 و لما وصلوا الی البحر وقفوا متحیرین.

(فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ) و
 هو نهر النيل فضرب البحر (فَأَنْفَلَقَ) فانشق البحر اثنی عشر طریقاً
 بین کل طریق و طریق ماء کالجبل مشبک بحیث یری کل فریق
 صاحبہم.

(فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ) ای کل قطعة من البحر یفرق بها بین
 طریق و طریق (كَالطُّورِ الْعَظِيمِ) کالجبل العظیم و الفرق
 بالكسر اسم لما انفرق کما ان الفرق بالفتح مصدر.

(وَأَزَلَفْنَا ثُمَّ الْآخَرِينَ) اى قَرَّبْنَا فى هذا المكان مكان البحر فرعون و قومه و ادخلنا البحر موسى عليه السلام و قومه (وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَّعَهُ) بان اخرجناهم من البحر سالمين (أَجْمَعِينَ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ) بان اطبقنا البحر عليهم.

(إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً دَالَّةً لِّقَوْمِكَ عَلَى الْمَبْدِ وَعِلْمِهِ وَ قُدْرَتِهِ (وَ) لَكِنْ (مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ) او المعنى انّ فى ذلك لاية كانت لقوم موسى عليه السلام و ما كان اكثرهم مؤمنين بموسى عليه السلام و آلهه فلا تحزن انت على عدم ايمان قومك بالله او بك؛ فانهم ماشاهدوا مثل ما شاهدوا و ما ابتلوا مثل ما ابتلوا.

(وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ وَ أَتْلُ عَلَيْهِمْ) اى على قومك المشركين (نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ) حتّى يعلموا فبح الاشراك و يعلموا انّ ابراهيم عليه السلام ما كان مشركاً ولا ينسبوه الى الاشراك ولا ينسبوا اشراكهم اليه ولا يدعوا مع اشراكهم ولاية البيت بانتسابهم الى ابراهيم عليه السلام.

(إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُ لَهَا) اى لعبادتها (عَاكِفِينَ قَالَ) ابراهيم عليه السلام: (هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ) اى قولكم (إِذْ تَدْعُونَ) اى تدعونهم او تدعون شيئاً منهم او غيرهم او تنادون مطلقاً (أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ) بعبادتها (أَوْ يَضُرُّونَ) بترك عبادتها و فى هذا

الاحتجاج دليل على ان من اخذ ديناً لا بدّ وان يكون اخذه من حجة و
برهان او شهود و عيان ولا يجوز الاخذ من تقليد كالعميان، و لما لم
يكن لهم حجة و برهان التجأوا الى التوسل بالتقليد.

و (قَالُوا): ليس ذلك الذى قلت (بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا
كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ قَالَ) ابراهيم عليه السلام (أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ
تَعْبُدُونَ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ) الذين توسلتهم بتقليدهم.
(فَأَنَّهُمْ) اتى بضمير العقلاء بلحاظ كونهم معبودين او بضمّ

الاباء اليهم و تغليبهم على غير العقلاء.

(عَدُوًّا لِي) يستوى فى العدو الذّكر و الانثى والواحد
والاكثر، (الْاَلَلُّ رَبُّ الْعَالَمِينَ الَّذِى خَلَقَنِى فَهُوَ يَهْدِينِ
وَالَّذِى هُوَ يُطْعِمُنِى وَيَسْقِينِ) اما بتهية اسباب المطعوم
والمشروب او بالهام طريق تحصيلهما او بتسهيل الابتلاع
والشرب.

(وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ) بتسبيب الاسباب الطبيعية
او بدون الاسباب.

(وَالَّذِى يُمِيتُنِى) بعد انقضاء اجلى (ثُمَّ يُحْيِينِ) بنفخة
الاحياء او الذى يميتنى استمراراً ثم بعد كل موت يحيين و قد سبق
فى اول البقرة عند قوله تعالى: «وَكُنْتُمْ أََمْْواتاً فَاحْيَاكُمْ»^(١)

تحقيق تام لتكرار الاماتة والاحياء للانسان.

(وَالَّذِي أَطْمَعُ) عدل عن ارجو للاشعار بانه غير ناظر

فيه الى سبب و عمل و تهية حصول للمغفرة من قبله فان المتبادر من الرجاء ان يكون الطمع مسبوقاً باسباب وصول المطموع و من الطمع ان يكون الرجاء غير مسبوق بحصول سبب وصوله.

(أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ) يوم الجزاء و لما

كان الرجاء الى الكثرات بعد الفناء في الله شأنه ان يكون متوسطاً بين الافراط و التفریط في النظر الى الله و في النظر الى الكثرات بحيث لا يغلب رؤية الكثرة على رؤية الوحدة ولا رؤية الوحدة على رؤية الكثرة، و كان خطائه في الخروج عن التوسط و الميل الى احدهما صح من الانبياء عليهم السلام نسبة الخطاء الى انفسهم و التضرع على الله و سؤال المغفرة منه و الاستعاذة من عذابه و اظهار الخوف منه فلا حاجة في الآية الى تجشّم توجيه و تأويل لتصحيح نسبة ابراهيم عليه السلام الخطاء الى نفسه.

و لما كان المحبّ حين ذكر اوصاف المحبوب و تصوّر شمائله يشتدّ لوعته و يزداد حرقة و تصوّره له بحيث يكاد يتمثّل او يتمثّل المحبوب عنده التفتّت عليه السلام من الغيبة الى الحضور فناداه و خاطبه و استدعى منه.

فقال: (رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا) الحكم القضاء النافذ و

الحكومة بين الناس و الامارة عليهم و الدقة فى العلم والعمل و فى كل واحد منهما والكل مناسب هيهنا والمقصود الرسالة الكاملة او الحكم الباطنى الذى هو من اثار الولاية.

(وَٱلْحَقْنِى بِالصَّٰلِحِينَ) بمن كانوا صالحين صلاحاً مطلقاً فان الكافر ما لم يبطل استعداداه لقبول الاسلام صالح بحسب فطرته و استعداداه للاسلام و المسلم صالح بحسب استعداداه لقبول الايمان و المؤمن صالح للعروج على درجات الايمان الى الفناء فى الله و الفانى صالح للرجوع و البقاء بالله و الباقي صالح للنبوة و النبى صالح للرسالة؛ و الرسول صالح لان يكون من اولى العزم و صاحب العزم صالح للخلة و الامامة بالمعنى الذى ليس فوقه درجة و الامام صالح للخاتمية و الجامعية بين الكثرة والوحدة كما ينبغى. فقال عليه السلام: الحقنى دون ادخلنى و اتى بالصالحين من غير تقييد للاشارة الى التمكن فى الصلاح المطلق و هو صلاح الصالح الذى صار بالفعل من جميع الجهات و لم يبق فيه قوة و استعداد فلاحاجة الى تأويل فى هذا الدعاء.

(وَاجْعَلْ لِّى لِسَانَ صِدْقٍ فِى الْآخِرِينَ) لسان الصّدق يستعمل فى القول الحسن و الثناء الجميل والانسان المعبر عن الشخص فى غيابه و حضوره و قد فسر هيهنا بكليهما. ففى خبر: لسان الصّدق للمرء يجعله الله فى الناس خيراً له

من المال يعنى ذكر خيرٍ و قول حسن و ثناء جميل خير من المال
يا كله و يورثه^(١).

و قد فسر بمحمد ﷺ و على ﷺ و الائمة من نسلهما ﷺ.
(وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ وَأَغْفِرْ
لِأَبِي) حتى تهديه الى الطريق القويم (أَنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ)
عن الطريق و كان دعاؤه ﷺ هذا لاحتمال الهداية له و للوعد الذى
وعده فلما تبين له ان فطرته منقطعة و انه عدو لله بالذات و الفطرة
تبراً منه.

(وَلَا تُخْزِنِي) من الخزى بمعنى الهوان او الخزية بمعنى
الحياء (يَوْمَ يُبْعَثُونَ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ) فان النسب
الاعتبارية التى كانت للانسان تصير منقطعة فى ذلك اليوم لانقطاع
الجسم و اعتباراته (إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) استثناء مفرغ
اى لا ينفع مال و لابنون احداً الا من اتى الله بقلب سليم فان السليم
القلب ماله و اولاده كما ينفعانه فى الدنيا ينفعانه فى الآخرة فانهما
فتنة من الله لعباده فمن امتحنه الله تعالى بهذه الفتنة و الامتحان و
خرج منها سليم القلب صار ممن امتحن الله قلبه للايمان و دخل فى
زمرة المؤمنين الممتحن قلوبهم للايمان و لحق بالسابقين.
ونعم ما قيل:

١. الصافي ج ٤ ص ٤٠ و الكافي ج ٢ ص ١٥٤ ح ١٩

مال را کز بهر دین باشی حمل
 نعم مال صالح گفت آن رسول
 چیست دنیا از خدا غافل شدن
 نی قماش و نقره و فرزند و زن
 آب در کشتی هلاک کشتی است
 آب در بیرون کشتی پستی است
 ولذلك منع تعالی من الانفاق فی غیر المحل فقال لا تؤتوا
 السفهاء اموالکم الّتی جعل الله لکم قیاماً و قد قیل:
 منفق و ممسک محل بین به بود
 چون محل باشد مؤثر می شود
 ای بسا امساک کز انفاق به
 مال حق را جز به امر حق مده
 و يجوز ان يكون الاستثناء متّصلاً من المال والبنون بتقدير
 مضاف ای لا ینفع مال ولا بنون الا مال من اتی الله بقلب سلیم و بنوه
 او متّصلاً من البنین بدون التّقدير و يجوز ان يكون منقطعاً و سلامة
 القلب بان يكون القلب سالماً من الافات الحادثة من الرّذائل خالياً
 من الرّذائل.
 و فی خبر هو القلب الّذی سلم من حبّ الدّنيا^(۱).

وفى خبر القلب السليم الذى يلقي ربه و ليس فيه سواه، قال:
وكل قلب فيه شرك او شك فهو ساقط^(١).

وانما ارادوا بالزهد فى الدنيا لتفرغ قلوبهم للاحرة^(٢).
وفى خبر: صاحب النية الصادقة صاحب القلب السليم لان
سلامة القلب من هواجس المذكورات تخلص النية لله فى الامور
كلها ثم تلا هذه الآية^(٣).

(وَ أَرْزَلْتِ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ) حال بتقدير قد او عطف
على جملة يبعثون والايان بالماضى للاشعار بتحقيق وقوعه.
(وَ بَرَزَتْ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ) وفى اختلاف الفعلين
اشارة الى تشريف المتقين لانه يقرب الجنة منهم لانهم يساقون
اليها و الى توهين الغاوين بان الجحيم تبرز لهم و هم يساقون اليها
لانها تزلف لهم.

(وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ) لفظة «ما» زائدة او
موصولة (مِنْ دُونِ اللَّهِ) قائم مقام المفعول على الاول و حال
على الثانى عن العائد المحذوف او ظرف لغو متعلق بتعبدون

١. الصافى ج ٤/ص ٤١ و الكافى ج ٢/ص ١٦/٥

٢. رسول الله ﷺ: وقد سئل: مَا الْقَلْبُ السَّلِيمُ -: دِينَ بِإِلَاشِكْ وَ هَوًى وَ عَمَلٌ بِإِلسْمَعَةٍ وَ رِيَاءٌ
مستدرک الوسائل ١/١١٣/١٢٤

٣. مصباح الشريعة ٥٣/٢٣، الصافى ٤/٤١ و نورالتقلين ٤/٥٨/٥٠ و ٥١

والمعنى اينما كنتم تعبدون من دون اذن الله.

(هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ) بدفع العذاب عنكم او انجائكم من معذبيكم (أَوْ يَنْتَصِرُونَ) او ينتقمون من معذبيكم او يدفعون العذاب من انفسهم بانفسهم او بغيرهم على ان يكون مطاوع نصر. (فَكَبُكِبُوا فِيهَا) اى اسقط الالهة على رؤوسهم او على وجوههم فى الجحيم (هُمْ وَالْغَاوُونَ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ) من بنى آدم و بنى الجن فيكون من قبيل ذكر العام بعد الخاص او من بنى الجن فيكون من قبيل عطف المباين.

(أَجْمَعُونَ قَالُوا) اى العابدون (وَهُمْ) اى العابدون او هم والالهة و اتباع الشياطين (فِيهَا يَخْتَصِمُونَ تَاللّٰهِ إِن كُنَّا) انه كنا

(لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) اى الرب المضاف الذى هو على عليه السلام على ان يكون المراد من اشرك بالولاية.

(وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ) اى الاسلاف الذين اقتدينا بهم، او امثالنا الذين اغترونا بهم او الالهة الذين خدعونا، او الشياطين.

(فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ) لان كل

نسبة و كلّ خلّة تصير منقطعة الا النسبة والخلّة في الله^(۱)، ولا يشفع الشّفعاء الا باذن الله، ولا نسبة ولا خلّة ولا جهة الّهيّة لهم حتّى يكون شفيع لهم او صديق او حميم.

روى عن ابى عبد الله عليه السلام أنّه قال: والله لنشفعنّ لشيعتنا والله لنشفعنّ لشيعتنا والله لنشفعنّ لشيعتنا حتّى يقول النّاس فمالنا من شافعين ولا صديق حميم (الى قوله) فنكون من المؤمنين^(۲).
(فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً) لو للتمنّى او للشّرط (فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) إنّ في ذلك فيما قصصناه من قصّة ابراهيم عليه السلام و احتجاجاته، او فى قول المشركين بالله او بالولاية.

(لَا يَأْتِيَنَّ) لمن تأمل فيها او لمن انسلخ عن حجاب المادّة و استكشف فى الدّنيا حال المشركين فى القيامة ولا يكون الا لمن قامت قيامته متمكّناً فى القيامة او متلوّناً.

(وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ) قد مضى قبيل هذا هذه الكلمة (وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) قد مضى هذه

۱. قال رسول الله صلى الله عليه وآله: شَفَاعَتِي لِأُمَّتِي مَنْ أَحَبَّ أَهْلَ بَيْتِي (پيامبر خدا صلى الله عليه وآله فرمود: شفاعت من شامل آن کس از ائمتّم می شود که اهل بیت مرا دوست داشته باشد).

۲. مجمع البيان ۸-۷/۱۹۵

قال رسول الله صلى الله عليه وآله: لَا شَفْعَنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِمَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ جَنَاحٌ بَعُوضَةٍ إِيْمَانٍ (پيامبر خدا صلى الله عليه وآله فرمود: من در روز قيامت کسی را که در دلش به اندازه‌ی بال پشه‌ای ایمان باشد شفاعت خواهم کرد). کنز

ايضاً.

(كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ) (جواب لسؤالٍ مقدّر كأنّه قيل بعد حكاية ابراهيم عليه السلام وقومه: ما فعل قوم نوح المعروف قصّتهم؟

فقال: كذّبت قوم نوح المرسلين، و نسبة تكذيب جميع المرسلين اليهم قد مضى وجهها فى سورة الفرقان.
(إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ) (الا للعرض او للتخصيص (إِنِّى لَكُمْ رَسُولٌ) من الله (أَمِينٌ) معروف فيكم بالامانة فاقبلوا قولى ولا تنسبونى الى الكذب و الخيانة.

(فَاتَّقُوا اللَّهَ) اى اذا عرفتمونى بالامانة فاتّقوا الله فى مخالفتى (وَأَطِيعُوا) فيما اقول لكم ولا تكذبونى.

قد مضى مكرراً أنّ الانسان فطرىّ التعلّق و أنّه ان لم يتعلّق بخليفة الله تعلّق بغيره من مظاهر الشيطان و اهوية النفس و أمالها و انّ الدّين هو التعلّق بخليفة الله بالبيعة و الاقتداء و الطّاعة و انّ من تعلّق بخليفة الله كان ناجياً لا محالة؛ و غيره كائناً من كان، كان داخلاً فى المرجين لامر الله و لذلك كان قول الانبياء عليهم السلام اولّ تبليغهم امر الامة بالطّاعة لانفسهم.

(وَ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ) اى على التّبليغ (مِنْ أَجْرٍ) حتّى تتهمونى لذلك و تكذبونى فانّ الامر لو لم يكن آلهياً كان نفسانياً

والامر النفساني لا يخلو عن مقتضيات النفس و مشتهيات الدنيا.
 (إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ فَاتَّقُوا اللَّهَ
 وَأَطِيعُوا) كَرَّرَ الامر بالتقوى والطاعة للاهتمام به فانه لا غاية
 للرَّسالة بل لا غاية للانسان الا ذلك، و لترتبه اولاً على معرفة
 الامانة و هيهنا على عدم طلب اجرة منهم.

(قَالُوا أَنْتُمْ مِنْ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ) و قرىء
 اتَّبَعَكَ الارذلون كأنهم لم يكذبوا امانته و استغنائهم و عدم طمعه في
 اموالهم لكنهم جعلوا مانع قبول رسالته اتباع الارذل الدال على
 رذالة المتبوع الدالة على عدم شأنيّة الرّسالة و لذلك كانوا ينسبون
 الانبياء ﷺ الى الجنون و الخبط و ميسيس الشياطين و امثال ذلك.

(قَالَ وَمَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) و لم تسموئهم
 اراذل و ليس حسن عملهم ولا قبحه بيدي و اطلّعى انما كان على
 ان اخذ البيعة منهم لرّبي (إِنْ حِسَابُهُمْ فِي عَمَلِهِمْ) (إِلَّا عَلَى
 رَبِّي) و ليس حسابهم على حتّى اكون مراقباً لهم في عملهم (لَوْ
 تَشْعُرُونَ) ذلك ما انكرتم على اتباعهم، او لو للتمنى.

(وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ) كأنهم عرّضوا بقولهم و
 اتَّبَعَكَ الارذلون بان يطردهم عن نفسه حتّى يؤمنوا.

(إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ) و ليس شأني طرد احدٍ او مراقبة
 عمل انما الطرد و المراقبة على شأن الولاية.

(قَالُوا) بعد ما رأوا أنه يحمى اتباعه ولا يطردهم من اتباعه.
 (لَسْن لَمْ تَنْتَه يَانُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ)
 هددوه بالقتل بأسوء انواعه لَمَّا عجزوا عن المحاجة معه كما هو
 ديدن كل غالب عاجز عن المحاجة.

(قَالَ) بعد ما داراهم مدّة ألف سنة الاّ خمسين عاماً او اقلّ
 من ذلك بيسير سائلاً من الله شاكياً عليه:

(رَبِّ اِنَّ قَوْمِى كَذَّبُونِ فَافْتَحْ) فاقض او فاحكم)
 بَيْنِى وَبَيْنَهُمْ فَتَحًا وَنَجِّنِى وَمَنْ مَعِى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ)
 يعنى منهم او من العذاب المسؤل لهم (فَأَنْجَيْنَاهُ) الاتيان بالفاء
 عقيب الدّعاء للاشعار بانّ العذاب كان عقيب الدّعاء بلامهلة ليكون
 ابلغ فى مقام التّهديد والاّ كان بين دعائه ووعد الاجابة له و بين
 اغراقهم مدّة مديدة.

(وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ الْمَشْحُونِ) بالنّاس و
 سائر الدّواب (ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ) اتى بثمّ هيهنا و كان حقّه
 الاتيان بالفاء للتّفاوت بين الاخبارين.

(اِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ
 وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ اِذْ
 قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ اَلَا تَتَّقُونَ اِنِّى لَكُمْ رَسُولٌ اَمِينٌ
 فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ

أَجْرِي إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيحٍ (الريح بالكسر والفتح المرتفع من الارض او كل فج او كل طريق او الطريق المنفرج فى الجبل المرتفع و برج الحمام الذى يبنى لان تأوى اليه) آيَةً (علامة).

(تَعْبَثُونَ) بذلك والمراد به القصور المرتفعة او القلاع المبنية على الجبال و المرتفعة من الاراضى، او العلام المبنية للمارة من غير حاجتهم اليه، او الابنية التى تبنى على الطريق للاشراف على المارة والسخرية بهم، او كانوا يبنون ابنية للاجتماع واللعب فيها.

(وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ) جمع المصنعة او المصنع بمعنى الحياض تصنع للماء، او المضائف التى يدعى اليها للضيافة، او القرى التى تصنع للزراعة والانتفاع، او المباني من القصور والحصون.

(لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ) يعنى راجين للخلود و لذلك تحكمون بنيانها) وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ) لامؤدبين يعنى انكم جمعتم بين الافراط فى القوة الشهوية والافراط فى القوة الغضبية (فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا) مضى وجه تكرار هذه.

(وَأَتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ) اى تعلمونه او تعلمون انه ليس الا بامداد الله كرر اتقوا مقدمة للتنبية على بعض

النعم الذى يعرفونه انه من الله حتى يقبلوا و يطلبوا منه الزيادة و يخافوا زواله ولا يخالفوه.

(أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ) عدّ عليهم من انواع نعمه ما يعدّه العرب اشرف النعم و احسنها (إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) كأنه قال امرتكم بالتقوى لآتى اخاف عليكم زوال تلك النعم بمخالفتكم و اخاف اعظم منه و هو عذاب يوم عظيم.

(قَالُوا) فى جوابه اظهاراً لعدم الاعتداد به: (سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ) لم يقل ام لم تعظ ليكون ابلغ فى عدم الاعتداد بوعظه (إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ) قرىء خلق بالفتح و السكون بمعنى الافتراء او الفطرة و الطبع، و قرىء بالضمتين بمعنى السجية و الطبع و المعنى ما هذا الذى تدّعيه الأكذب الاولين الذين ادّعوا النبوة مثلك، او ما هذا الذى نحن عليه من سجية الحياة و التعيش ايّاماً ثم الموت الا فطرة الاولين يعنى ان الزمان كان من القديم على الاحياء و الاماتة، او ما هذا الذى انت تدّعيه الا عادة الاولين من الانبياء ﷺ او من المدّعين للنبوة، او ما هذا الذى نحن عليه من الدين الا عادة الاولين و نحن بهم مقتدون.

(وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ) لانه لا بعث ولا حساب ولا عقاب، او لانا نكون على الحق الذى تستحقّ به الثواب لا العقاب

(فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ) وجه الاتيان بالفاء عقيب التّكذيب قد مرّ في السّابق (إِنَّ فِي ذَلِكَ) المذكور من قصّة هود و قومه او من اهلاك قوم هود الّذى تظاferه الاخبار.

(لَايَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَاتَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ أَتَتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا أَمِينٌ) بعد ما اقام على صدق دعواه بيّنة ممّا يعرفونه و نفى الطّمع الّذى هو مورث للاتّهام عن نفسه هدّدهم بالموت والخروج من المنازل و الدّنيا.

(فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ) اى النّضيج او الرّطب اللّين او النّضيد أو سريع التّفّت و قيل هو الّذى ليس فيه نوى.

(وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ) حاذقين فى النّحت او بطريق (فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا وَلَا تَطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ) المتجاوزين للحدّ فى المشتهيّات او الغضبات.

(الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا

فَأْتِ بَايَةً إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ
لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ
فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا
نَادِمِينَ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ
أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (قدمضى

حكاية نوح وهود و صالح عليه السلام فى سورة الاعراف وفى سورة هود.

(كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطُ الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لَهُمْ
أَخُوهُمْ) اخوة المعاشرة لا اخوة القبيلة (لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي
لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا وَمَا أَسْأَلُكُمْ
عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ أَتَأْتُونَ
الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ
مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ لِسْتُمْ وَاقْفِين عَلَى هَذَا الْقَدَرِ مِنَ الظَّالِمِ
لَا نَكُمْ (قَوْمٌ عَادُونَ) فى جملة اموركم، والعادون من عدى
بمعنى ظلم او سرق او صرف او وثب او جاوز او العدو
ضد الصديق، او من عدى كعلم بمعنى ابغض.

المطابقة الموجود بين التكاليف الاختيارية

اعلم ان التكاليف الاختيارية النبوية او الولوية مطابقة
للتكاليف التكوينية الالهية والله تعالى كلف جنس الحيوان فى اكثر

انواعه بالاجتماع بان ركب الشهوة فيها و جعل فيها ذكراً و انثى و جعل نفوسهما بحيث لا يصبر كل عن الآخر باقتضاء شهوة الوقاع التي جعلها فيه.

ولم يكن المقصود من خلق الشهوة الا بقاء النوع فانه لو لم يكن شهوة لم يكن وقاع بين سائر انواع الحيوان و اما الانسان و ان كان يمكن الوقاع بمحض التكليف الاختياري النبوي لكن قلما يقع ذلك فان اكثر النفوس لا تعتد بالاوامر التكميلية و لو لم يكن الاوامر التكوينية لم يكونوا يواقعون بمحض الامر التكميلي و في ذلك فناء النوع او تقليله و لقصد التناسل جعل تعالى آلة قضاء الشهوة في الذكر و الانثى بحيث يستقر مادة الانسان التي هي النطفة في مقر مخصوص و جعل الذكر و الانثى بحيث كانا عاشقين للولد و مربيين له كالجاء منهما.

و غير الانسان من الحيوان لما لم يكن له الشيطنة لا يرغب في ثقب ليس له ان يطأ فيه فلا يخالف الامر التكويني و ليس له امر تكليفي؛ و اما الانسان فيتدبر بالقوة المتخيلة و وسوسة الشيطان و يتصرف في امر قضاء الشهوة و قديخالف بتدبيره و شيطنته الامر التكويني و الامر التكميلي.

و ما لم يخذله الله يعاقبه في الدنيا و يؤاخذة على مخالفة الامر التكويني و جعل له عقوبة و حداً على مخالفة

الامر التَّكْلِيفِىَّ و لَمَّا كَانَ فِي الْخُرُوجِ عَنِ الْأَمْرِ التَّكْلِيفِىِّ فِي هَذَا الْمُرْدِ أَفْسَادَ كُلِّىٍّ فِي الْأَرْضِ بِقَطْعِ النَّسْلِ وَ جَعَلَ الْمَرْءَ عَلَى طَبِيعَةِ الْمَرْأَةِ وَ جَعَلَ النَّفْسَ خَارِجاً مِنَ الْحَيَاءِ وَ أَحْسَنَ مِنْ نَفْسِ الْحَيَوَانِ فِي الْقُوَّةِ الْحَيَوَانِيَّةِ جَعَلَ اللَّهُ عَقُوبَةَ مَنْ أَتَى الذَّكَرَانَ أَشَدَّ مِنَ الْعُقُوبَاتِ.

(قَالُوا لَسْنَا لَمْ تَنْتَهَ يَا لُوطُ) عَمَّا تَنْهَى عَنْهُ (لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ) مَنْ قَرِينَا (قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِّنَ الْفَالِقِينَ) لَا لِنَفْسِكُمْ فَانْكُم صَنَائِعَ رَبِّي وَلَا أَقْدَارَ انْأَلِيكُم وَلَكِنْ عَمَلِكُمْ لَكُونَهُ مُخَالَفاً لِأَمْرِهُ التَّكْوِينِىِّ وَالتَّكْلِيفِىِّ كَانَ مَغْضُوباً لِّى تَخْرِجُونَنِي مِنْ قَرِيَّتِكُمْ أَوْ لَمْ تَخْرِجُونِي ثُمَّ أَنْصَرَفَ عَنْهُمْ وَالتَّجَا إِلَى اللَّهِ فَقَالَ: (رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ إِلَّا عَجُوزاً) مِنْ أَهْلِهِ وَ هِيَ أَمْرَأَةُ لُوطٍ (فِي الْغَابِرِينَ) فِي الْبَاقِينَ الْمَاكثِينَ فِي الْقَرْيَةِ عَلَى مَا قِيلَ أَنَّهَا لَمْ تَخْرُجْ مَعَ لُوطٍ؛ أَوْ فِي الْغَابِرِينَ فِي الْعَذَابِ عَلَى مَا قِيلَ أَنَّهَا خَرَجَتْ وَ أَصَابَهَا فِي الطَّرِيقِ حَجَرٌ فَاهْلَكَهَا.

(ثُمَّ دَمَّرْنَا) أَيِ أَهْلَكْنَا (الْأَخْرِينَ) بِالْخَسْفِ أَوْ بِأَيْتِفَاكِ الْقَرْيَةِ انْقِلَابِهَا ثُمَّ أَمْطَرْنَا عَلَى مَنْ كَانَ غَائِباً مِنَ الْقَرْيَةِ الْحَجَارَةَ مِنَ السَّمَاءِ أَوْ أَمْطَرْنَا عَلَيْهِمُ الْحَجَارَةَ ثُمَّ انْقَلَبَ قَرَاهِمُ بِهِمْ. (وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا) عَجِيباً وَ هُوَ أَمْطَارُ الْحَجَرِ

(فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ) (الايك الشجر الملتف الكثير او الجماعة من كل شجر حتى من النخل والواحدة الايكة او الجماعة الكثير الشجر و المراد باصحاب الايكة اهل مدين او جماعة كانوا بقرية قرب مدين و لم يكونوا من قبيلة شعيب عليه السلام، بعث شعيب عليهم كما بعث على اهل مدين.

و لآتهم لم يكونوا من قبيلته قال تعالى: (إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ) و لم يقل اخوهم شعيب (أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ) (اي من جملة من شيمته التطفيف فى الكيل والميزان) (وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ) (اي لا تنقصوا من الناس) (أَشْيَاءَهُمْ) (او لا تظلموا الناس فى الاشياءهم و على الاول يكون بياناً لمفهوم مخالفة اوفوا وزنوا.

و على الثانى يكون اعم لان ظلم الناس فى الاشياء اعم من ان ينقصوا فيما يعطونهم او يزيّدوا فيما يأخذون منهم.
(وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) (تعميم بعد

تخصيص (وَأَتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولِينَ قَالُوا
إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ) بمعنى المسحورين المصابين
بالسحر حتى فسد عقولهم ولا يدرون ما يقولون و التضعيف
للمبالغة او المجوفين الذين لهم سحر اى رية و يحتاجون الى الاكل
و الشرب و الترويح بالهواء او من المتباعدين من الانسانية.

(وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ) اى انه نظنك
(لَمِنَ الْكَاذِبِينَ فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا) جمع «الكسفة»
كالكسف بالكسر والفتح (مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ
الصَّادِقِينَ قَالَ) بعد ما لم ينجع فيهم المحاجة (رَبِّىَ أَعْلَمُ
بِمَا تَعْمَلُونَ) فان راكم مستحقين للعذاب واسقاط السماء عليكم
فعل بكم وان راكم مستحقين للتوبة و مستعدّين لرحمته وفقكم.

(فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ) اى
يوم السحابة التى اظلتهم فانه كما نقل اصابهم حرّ شديد سبعة ايام و
حبس عنهم الريح ثم غشيتهم سحابة فلما غشيتهم خرجوا اليها طلباً
للبرد من شدة الحرّ فأمطرت عليهم ناراً فاحرقتهم و كان من اعظم
الايام والوقائع و لذلك قال تعالى: (إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ
عَظِيمٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ
وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) ولما ذكر قصص
الانبياء الماضين و هلاك اقوامهم لتكذيبهم ليكون تسلية

لِلرَّسُولِ ﷺ وَتَهْدِيداً لِّقَوْمِهِ الْمَكْذِبِينَ ذَكَرَ الْقُرْآنُ أَوْ قُرْآنَ وَلايَةِ
عَلَى ﷺ وَآمَارَاتٍ صَدَقَهُ لِيَكُونَ أَقْرَبَ إِلَى الْقَبُولِ وَالْإِنْذَارِ.
وَقَالَ: (وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) عَظَفَ عَلَى
السَّابِقِ بِاعْتِبَارِ الْمَعْنَى كَأَنَّهُ قَالَ: وَإِنْ شَعِيباً لِّمَنِ الْمُرْسَلِينَ وَأَنْتَ
لِمَنِ الْمُرْسَلِينَ وَأَنَّ الْقُرْآنَ أَوْ الْقُرْآنَ وَلايَةِ عَلَى ﷺ لَتَنْزِيلِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ.

(نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ) يَعْنِي جَبْرِئِيلُ ﷺ فَأَنَّهُ مِنْ
جَمَلَةِ الْأَرْوَاحِ وَأَمِينٌ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ (عَلَى قَلْبِكَ) أَيْ صَدْرِكَ أَوْ
قَلْبِكَ الْحَقِيقِيِّ الْمَقَابِلَ لِلصَّدرِ وَالنَّفْسِ فَإِنَّ الْوَلَايَةَ فِي الْقَلْبِ كَمَا أَنَّ
الرَّسَالَهَ وَاحْتِكَامَهَا وَكُتُبَهَا فِي الصَّدرِ.

(لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ) أَيْ مِنَ الرِّسَالِ الَّذِينَ شَأْنُهُمْ
الْإِنْذَارُ لَا مِنَ الْمُبَشِّرِينَ فَقَطْ فَإِنَّ الْبَشَارَةَ الْمُنْفَكَّةَ عَنِ الْإِنْذَارِ شَأْنُ
الْوَلَايَةِ الْمُنْفَكَّةَ عَنِ الرِّسَالَهَ.

أَتَى بِالْغَايَةِ قَبْلَ تَمَامِ الْمَغْيَى؛ لِلاشْعَارِ بَأَنَّ الْإِنْذَارَ أَنَّمَا هُوَ
بِنَفْسِ الْقُرْآنِ أَوْ الْوَلَايَةِ لَا بِكَوْنِهِ بِلِسَانِ عَرَبِيٍّ هَذَا عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِ
قَوْلِهِ: (بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ) مُتَعَلِّقاً بِقَوْلِهِ نَزَلَ وَأَمَّا إِذَا كَانَ مُتَعَلِّقاً
بِكَوْنِهِ مِنَ الْمُنْذِرِينَ فَكَانَ مِنْ أَجْزَاءِ الْغَايَةِ لَا الْمَغْيَى.

وَالْمُرَادُ بِاللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ هُوَ لُغَةُ الْعَرَبِ مُجَازاً فَإِنَّ اسْتِعْمَالَ
اللِّسَانِ فِي الْقَوْلِ كَثِيرٌ وَالْمُرَادُ بِالْمُبِينِ الْفَصِيحِ الظَّاهِرِ الْكَلِمَاتِ

والحروف، او الظاهر المعانى والواضح المقاصد.

او المبيّن للمقاصد، او المبيّن للالسن فانه كما فى الخبر يبيّن
الالسن ولا تبيّنه الالسن؛ فانّ لغة العرب لسعتها وسعة التّصرّف فى
هيات كلماتها تبين جميع اللّغات بمحض التّصرّف فى هيات كلماتها
و ليست تلك السّعة فى سائر اللّغات فلا يبين سائر اللّغات بدون
التّقييدات لكلماتها لغة العرب.

فانّ الضّرب بتصرّيفاته فى هياته يدلّ على عدّة معان
متخالفة لا يمكن تبينها بسائر اللّغات الاّ بضمّ قيودات عديدة.
فانّ الضّرب يفيد معناه المصدرى و هيئة ضرب يفيد المعنى
المصدرى مع زمانه و نسبته و فاعله و ذكورة فاعله و وحدته و
هكذا سائر متصرّفاتة و ليس سائر اللّغات كذلك فهو يبيّن الالسن
بهيئات كلماته و لا تبيّنه الالسن الاّ بضمائم و قيودات لكلماتها.

(وَ اِنَّهُ) اى القران باوصافه او بمعانيه او قران ولاية
على عليه السلام (لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ) اى كتبهم (أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ
أَنْ يَعْلَمَهُ) اى القران باوصافه او بمعانيه و احكامه، او قران ولاية
على عليه السلام (عُلِّمُوا ابْنَى إِسْرَائِيلَ) فانّ انبياء بنى اسرائيل اثبتوا
فى كتبهم و اخبروا امهم بمجىء محمد عليه السلام و كتابه و وصاية وصيه
الذى هو ابن عمّه و صهره و خليفته فانّ العلماء كانوا يخبرون بانه
مكتوب فى كتبهم و يبشّرون بمجيئه.

وكانت اليهود يستفتحون بمحمد ﷺ و اوصيائه ﷺ على اعدائهم.

وقد ورد في اخبار عديدة ان الايات في ولاية وصيه علي بن ابي طالب ﷺ.

و في خبر ان ولاية علي ﷺ مكتوبة في صحف الانبياء ﷺ ولم يبعث الله رسولا الا بنبوّة محمد ﷺ و ولاية وصيه علي بن ابي طالب ﷺ^(١).

(وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ) اى القرآن او قران ولاية علي ﷺ (عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ) الذين لا يفصحون عن الكلمات او الذين هم غير العرب او سائر افراد الحيوان العجم.

(فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ) لعدم افصاحه عن الكلمات و المقاصد لانهم بعد انزال القرآن عليك مع افصاحك عن كلماته و مقاصده ما امنوا فلو نزلناه على ذى لكمة بلسانه كان عدم الايمان كالسجّية لهم.

و للاشارة الى هذا المعنى قال ما كانوا به مؤمنين بتخلّل كان لعدم افصاحه، او له و للعناد مع علي ﷺ؛ او المعنى لو انزلناه على عجمي ما كانوا ليؤمنوا للحميّة التي كانت لهم مع العجم، او له و للعناد مع علي ﷺ.

او المعنى لو انزلناه على حيوانٍ غير ناطق فنطق به اعجازاً
منّا ما كانوا ليؤمنوا به مع أنّه يكون دليل صدقه حينئذٍ معه لشدة
بعدهم و نفرتهم من الحقّ اولها و لشدة عنادهم مع على عليه السلام.

روى عن الصادق عليه السلام لو نزلنا القرآن على العجم ما امت به
العرب و قد نزل على العرب فامت به العجم فهذه فى فضيلة العجم.
(كَذَلِكَ) اى مثل سلوك الكفر فى قلوب هؤلاء (سَلَكْنَاهُ)
اى الكفر (فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ) او مثل نزول القرآن على
قلبك بلسان عربى مبين سلكناه فى قلوب المجرمين و مع ذلك
لا يؤمنون به، او مثل سلوك القرآن فى قلوب هؤلاء الكفار
حالكونهم متنفرين منه غير مؤمنين به سلكناه فى قلوب هؤلاء الكفار
قلوب المجرمين حالكونهم متنفرين منه.

(لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) ولا ينفع
نفساً ايمانها حينئذٍ.

و اشير فى اخبار عديدة الى ان المراد بالمجرمين بنو امية و
انهم لا يؤمنون بعلى عليه السلام حتى يروا العذاب الاليم.
(فَيَأْتِيَهُمُ) العذاب الاليم (بَغْتَةً وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ)
بمجيئه لعدم تقدّم اماره له (فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ) يعنى
انهم قبل مجيئه يستهزؤن به و يستعجلون به استهزاءً فاذا جاءهم
يسألون النظرة (أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ) تهويل و تهديد لهم.

(أَفَرَأَيْتَ) يا مُحَمَّد ﷺ او الخطاب عام (إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ) عديدة مديدة (ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ) من العذاب (مَا أَغْنَى عَنْهُمْ) شيئاً من عذاب الله (مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ) فى الدنيا وقد صرح فى اخبار عديدة ان قوله افرايت (الى الاخر) نزلت فى بنى امية وان رسول الله ﷺ رآهم فى منامه يصعدون منبره بعده يضلّون الناس عن الصراط القهقهرى فاصبح كئيباً ونزل عليه جبرئيل وسأل عن حزنه فقال ﷺ: رأيت فى منامى كذا فعرج ثم نزل وجاء بهذه الاية تسليّة للرسول ﷺ وجاء بسورة انا انزلناه تسليّة له ﷺ بان ليلة القدر اتى اعطيت خير من الف شهر يكون فيها ملك بنى امية.

(وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ) عطف فيه استدراك توهم ان العذاب الجائى بغتة كان ظلماً (ذِكْرَى) مفعول له واسم للتذكير (وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ) معذّبين من غير استحقاق ومن غير تذكير لهم بالعذاب (وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ) اى بالقران او قران ولاية على ﷺ (الشّياطين) كما زعم المشركون ان القران النازل على مُحَمَّد ﷺ من قبيل ما يلقيه الشيطان على الكهنة.

(وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ) وَمَا يَسْتَطِيعُونَ (ان ينزلوه) يعنى ليس شأن القران الذى هو كلام الله والاتى به هو الملك والمتلقف مُحَمَّد ﷺ الذى هو اعلى من الملك ان يلقنه الشياطين و

لَالشَّيَاطِينِ يَقْدِرُونَ اَنْ يَأْخُذُوهُ وَيَنْزِلُوهُ لَآ اِنَّ الشَّيَاطِينَ عَالَمُهُمْ
ظَلَمَانِي اَسْفَلَ الْعَوَالِمِ وَالْقُرْآنَ وَ مُحَمَّدٌ ﷺ وَالْمَلَائِكَةُ عَالَمُهُمْ
نُورَانِي اَعْلَى الْعَوَالِمِ فَادَا وَصَلَ الْقُرْآنَ اِلَى الشَّيَاطِينِ فَزَوَّاهُمْ هَلَكُوا
كَمَا قِيلَ:

دیو بگریزد از آن قوم کہ قرآن خوانند
(اِنَّهُمْ عَنْ السَّمْعِ) ای سمع القرآن و کلام الملك
(لَمَعَزُولُونَ) فَانَّ قَوْلَ الْمَلِكِ وَ خُطَابَ الْقُرْآنِ شَهَابٌ رَادِعٌ
لِلشَّيْطَانِ.

(فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ) یعنی اذا كان القرآن من الله من غير
شراكة لغيره، او اذا كان ولاية على ﷺ من الله فلا تدع مع الله او مع
على ﷺ (إِلَهًا) ای معبوداً او ذا ولاية (أُخَرَ) وهذا على: إِيَّاكَ
اعني واسمعي يا جارة.

(فَتَكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ) مثل بنی امیة الذین عدلوا عن
على ﷺ الى غيره فحتم لهم عذاب الیم.

(وَ أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) خَصَّ الْعَشِيرَةَ الْأَقْرَبِينَ
مَعَ أَنَّهُ مَأْمُورٌ بِأَنْذَارِ الْخَلَائِقِ أَجْمَعِينَ؛ أَمَّا لَا تَهُمُّ أَقْرَبَ إِلَى الْقَبُولِ مِنْ
غَيْرِهِمْ فَادَا أَنْذَرُوا قَبِلُوا لِمُنَاسَبَةِ الْقَرَابَةِ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَهُ وَ لَا طَّلَاعَهُمْ
عَلَى خَفَايَا أَحْوَالِهِ وَ أَنَّهُ لَا مَدَاهَنَةَ فِيهِ وَ لَا يَطْلُبُ الدُّنْيَا دُونَ غَيْرِهِمْ.
او لَا تَهُمُّ اِنْ اٰمَنُوا سَهْلٌ عَلَيْهِ ﷺ دَعْوَةُ الْغَيْرِ وَ سَهْلٌ عَلَى الْغَيْرِ

غيركم ثم لتندمن فقام على عليه السلام فبايعه و اجابه، ثم قال: ادن منى فдна منه ففتح فاه و مجّ فى فيه من ريقه و تفل بين كتفيه و ثدييه.

فقال ابو لهب: فبئس ما حبوت به ابن عمك ان اجابك فملأت فاه و وجهه بزاقاً؟ فقال عليه السلام: ملأته حكمة و علماً.

وعن طريق العامة والخاصة وانذر عشيرتك الاقربين و رهطك منهم المخلصين عن الرضا عليه السلام: وانذر عشيرتك الاقربين و رهطك المخلصين قال هكذا فى قراءة ابى بن كعب و هى ثابتة فى مصحف عبدالله بن مسعود قال: هذه منزلة رفيعة و فضل عظيم و شرف عال حين عنى الله عزّ وجلّ بذلك الال فذكره لرسول الله صلى الله عليه وآله ^(١). و يجوز ان يكون المراد بالعشيرة الاقربين الذين كانوا بحسب مرتبتهم الرّوحانية عشيرته و اقرب منه و يكون المعنى انذر بحسب مقامك العالى و عشيرتك الاقربين وتنزل عن مقامك العالى الى مقام التابعين.

(وَ أَخْفِضْ جَنَاحَكَ) خفض الجناح استعارة للتّذلّ والتّواضع من جهة المحبة من خفض جناح الطيور لازواجهها يعنى تنزل و تواضع عن مقامك العالى.

(لِمَنْ أَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) فانهم لا يقدرّون على سماع كلامك بحسب مقامك العالى و انذارهم بلسان و مقام يناسب

١. عيون اخبار الرضا عليه السلام ج ١/ص ١٨١/باب ٢٣/ح ١

مقام المؤمنين التابعين.

(فَإِنْ عَصَوْكَ) أى عشيرتك او اتباعك المؤمنون فانهم بحسب حدود مقامهم و تعيّناتهم النازلة يعصونك (فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ) و لا تقل انى برىء منكم فانهم ان كانوا اتباعك كانت برائتك منهم براءة من اللطيفة الّهية؛ كما مضى مكرراً انّ الاسماء و الاحكام اسماء جارية على الفعلية الاخيرة من الاشياء فخطاب اتباعك و البرائة منهم يكون خطاباً و براءة من الفعلية الاخيرة التى هى فعلية الرسالة او فعلية الولاية و فعلية الرسالة و الولاية ليست الاّ الالهية.

و ان لم يكونوا اتباعك و لم يكونوا مرتدّين عن الفطرة بابطال الفطرة الانسانية كان فعليتهم الاخيرة الانسانية و ان كانت محتجبة تحت غيرها من الفعليات الاخر و كانت البرائة منهم براءة من الانسانية التى هى ايضاً لطيفة الّهية.

نعم ان قطع الفطرة صح ان يقال: انى برىء منك كما حكى الله تعالى عن ابراهيم عليه السلام بقوله فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه يعنى تنزّل عن مقامك العالى و شاركهم فى مقامهم النازل؛ فان خالفوك فى التقييد بحدود مقامهم فظاهر نزاهة ذاتك عن تلك الحدود و قل لهم: انى بحسب مقامى العالى منزّه عن حدود تلك المقامات و تعيّناتها و ان شاركتكم فى بعض لوازمها لئلا تستوحشوا منى حتى

لا يتوهموا أنك تكون مثلهم.

(وَتَوَكَّلْ^(۱) عَلَى الْعَزِيزِ) الَّذِي لَا يَقَعُ فِي مَلَكِهِ إِلَّا مَا

يشاءه یعنی اخرج من رؤية الافعال من الفاعلين و انظر في جملة الافعال الى الفاعل الحق حتى تشاهد ان العامل هو يدالله فتكل امرك و امرهم اليه و لا تحزن على عصيانهم.

(الرَّحِيمِ) الَّذِي لَا يَشَاءُ لِعِبَادِهِ إِلَّا مَا هُوَ صَلَاحُهُمْ وَلَا يَشَاءُ

لَاعْدَائِهِ إِلَّا مَا هُوَ صَلَاحُ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ صَلَاحُ نِظَامِ الْعِلْمِ فَلَا تَحْزَنُ عَلَى مَا فِيهِ صَلَاحُ عَامِلِهِ أَوْ صَلَاحُ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ صَلَاحُ نِظَامِ الْكُلِّ.

(الَّذِي يَرِنُكَ حِينَ تَقُومُ) لِلصَّلَاةِ وَحَدِّكَ كَمَا فِي الْخَبَرِ

او تقوم في الليل للصلاة او تقوم في الناس، او تقوم بقيام جميع مراتبك للحضور عند ربك او تقوم بالعروج عن مقام الكثرات والخروج من بينهم.

(وَتَقَلِّبُكَ فِي السَّاجِدِينَ) وَقْتُ الصَّلَاةِ بِالْجَمَاعَةِ أَوْ

تَقَلِّبُكَ مِنْ قِيَامِكَ وَانْحِنَاكَ فِي الْمُنْحِنِينَ الْمُنْكَوسِينَ فِي الْكَثَرَاتِ الْمُبْتَلِينَ بِهَا، أَوْ تَقَلِّبُكَ فِي الْخَاضِعِينَ الْمُتَوَاضِعِينَ لِلَّهِ، أَوْ تَقَلِّبُكَ فِي الْأَصْلَابِ وَالْأَرْحَامِ الْمُطَهَّرَةِ اللَّاتِي كَانَتْ لِلْسَّاجِدِينَ لِلَّهِ فَإِنَّهُ لَمْ يَكُنْ

۱. قَالَ عَلَى (عَلَيْهِ السَّلَامُ): فِي التَّوَكُّلِ حَقِيقَةُ الْإِيقَانِ (حَقِيقَتِ يَقِينِ دَرِ تَوَكُّلِ اسْت)

الأمن نكاح صحيح من لدن آدم عليه السلام وكانت أباؤه موحدين.
(إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) لاسميع سواه (الْعَلِيمُ) لاعليم سواه
فان سمع كل سامع و علم كل عليم سمعه و علمه النازلان.
و في خبر: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: لاترفعوا قبلي و لاتضعوا قبلي
فاتى اريكم من خلفي كما اريكم من امامي؛ ثم تلا هذه الاية يعنى
اذا كنتم فى الصلوة فلا ترفعوا رؤوسكم من السجدة و لاتضعوها
للسجدة قبلي^(١).

الاستشهاد بالاية يدلّ على ان الامر بالتوكّل كان من الله و انّ
المأمور بالتوكّل هو نفسه باعتبار مقام نفسه و انّ المتوكّل عليه هو
نفسه ايضاً بحسب مقام روحه الّذى هو مقام الولاية و هو
الموصوف بالِعِزَّة و الرِّحمة و بالرُّؤية فى جميع الاحوال.

(هَلْ أَنْبِئُكُمْ) لَمَّا ذَكَرَ أَنَّ الْقُرْآنَ مَا تَنْزَّلُ بِهِ الشَّيَاطِينُ اشْتَقَ
نَفُوسَ السَّامِعِينَ لِبَيَانِ مَنْ تَنْزَّلُ عَلَيْهِ الشَّيَاطِينُ وَ مَا تَنْزَلُونَ بِهِ فَقَالَ
تَعَالَى هَلْ أَنْبِئُكُمْ (عَلَى مَنْ تَنْزَلُ الشَّيَاطِينُ) مِنْ مَوْصُولَةٍ
وَالظَّرْفُ مُتَعَلِّقٌ بِأَنْبِئُكُمْ أَوْ اسْتِفْهَامِيَّةٌ وَالظَّرْفُ مُتَعَلِّقٌ بِتَنْزَلُ.

(تَنْزَلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ) مَنْ أَفَكَ كَضَرْبٍ وَ عِلْمٍ أَفْكَاً بِالْفَتْحِ
وَالْكَسْرِ وَالتَّحْرِيكِ كَذَبٍ، أَوْ مَنْ أَفَكَ عَنْهُ كَضَرْبٍ صَرْفَهُ وَ قَلْبَهُ أَوْ
قَلْبَ رَأْيِهِ أَوْ مَنْ أَفَكَ فَلَاناً جَعَلَهُ يَكْذِبُ.

(أَثِيم) يعنى انّ الشّياطين لَمَّا كانوا بحسب وجودهم و ذواتهم كاذبينّ منحرفين عن الصّراط المستقيم و منكوسين مقلوبين لا يتنزّلون الاّ على الكذاب المنكوس الّذى بفطرته يصرف قوى وجوده و من فى خارج وجوده عن الحقّ و الاستقامة للزوم السّنخية بين النّازل و المنزل عليه و الاثيم الّذى يفعل الافعال الّتى لم تكن على الصّراط المستقيم الانسانى.

(يُلْقُون) اى الشّياطين (السَّمْع) يعنى يصعدون الى السّماء لاستراق السّمع من الملائكة و يستمعون منهم ثمّ يتنزّلون الى اسناخهم من الانس و يخبرونهم.

(وَ) لكن (أَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ) فانّ مسموعاتهم و ان كانت حقّة لكنّها اذا وصلت اليهم و دخلت اصماخهم تنصرف عن وجهتها الحقائيّة و تصير باطلة فانّ وجودهم كالمرآة المعوّجة الّتى لا يرى فيها الصّور الاّ على خلاف ما هى عليه او يلقي الشّياطين المسموع على اسناخهم الانسيّة او يلقي الافا كون السّمع للشّياطين و ينقادونهم لاستماع اكاذيبهم و ضمير اكثرهم راجع الى الشّياطين او الى الافا كين فانّ الكلّ يكونون بحال اذا وصل الصّدق اليهم صار كذباً و انما قال اكثرهم لانّ القليل من الشّياطين و القليل من الافا كين فطرتهم باقية على الاستقامة و لا يصير الحقّ فى وجودهم باطلاً و يبقى الصّدق على صدقه فى وجودهم.

(وَالشُّعْرَاءُ) جمع الشّاعر والشّاعر من شعر به كنصر و كرم شعراً بالكسر و شعراً بالفتح علم به و فطن له عقله و لما كان الشّاعر الاتى بالكلام الموزون سريع التّفطن بالالفاظ المتناسبة المتناسقة والمعانى الدّقيقة غلب فى العرف اسم الشّعر على كلامه الموزون؛ واسم الشّاعر عليه و لما كان الاغلب انّ الشّعراء يظهرون الاباطيل والا كاذيب بصورة الحقّ بتمويهات و تزيينات نقل عن الشّعر والشّاعر اسم الشّعر والشّاعر الى كلام باطل مموّة ظاهر بصورة الحقّ والى قائله.

ومنه القياسات الشّعريّة للقياسات الوهميّة الباطلة المموّهة الظّاهرة بصورة القياس الحقّ الصّادق و لما كان القران ذا وجوه بحسب طبقات النّاس و يراد منه كلّ وجوه بحسب طبقات النّاس والمراد بالحمل على احسن الوجوه كما مضى فى المقدّمات الحمل على احسن الوجوه الاضافى صحّ تفسير قوله تعالى: والشّعراء (يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ) بالّذين يأتون بالكلام المنظوم.

كما نقل انّ المراد شعراء العرب كانوا يأتون النّبى ﷺ و كان جمع من الغاوين يجتمعون اليهم اليهم و يستمعون كلامهم و ذكروا اسمائهم و عددهم.

و صحّ تفسيره بالقصاص الّذين كانوا فى الاسواق والمحافل

ينقلون الحكايات والاسمار التي لاصل لها ولا حقيقة^(١).

وصحّ تفسيره بالوعاظ الذين يعظون ولا يتعظون و بالفقهاء والقضاة الذين يفتون و يقضون بين الناس من غير اذن و اجازة من الله او من خلفائه كفقهاء العامة و قضاتهم فانهم ايضاً يقولون و لا يفعلون ما يقولون.

الصّادق عليه السلام هم القصّاص^(٢).

و عنه عليه السلام: هم قوم تعلّموا و تفقّهوا بغير علم فضّلوا و اضلّوا.
و عنه عليه السلام: نزلت في الذين غيّر دين الله و خالفوا امر الله هل رأيت شاعراً يتّبعه احدٌ؟! انما عني بذلك الذين وضعوا ديناً بارائهم فتبعهم على ذلك الناس^(٣).

الباقر عليه السلام: هل رأيت شاعراً يتّبعه احدٌ؟ انما هم قوم تفقّهوا لغير الله فضّلوا و اضلّوا^(٤).

(أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ) اى الشعراء (فِي كُلِّ وادٍ) من اودية النفس والخيال (يَهيمُونَ) يتحيّرون، شبه تخيّلاتهم التي لاثبات لهم عليها ولا يرون حقّاً منها ولا يعتقّدن صدقها بالاودية التي هب

١. عن الامام الصادق عليه السلام: انّ امير المؤمنين عليه السلام رأى قاصّاً فى المسجد فصرّبه بالذرّة و طرده (امام صادق عليه السلام: امير المؤمنين عليه السلام نقل گویى را در مسجد دید او را با دوال زد و بیرونش کرد). تفسیر

الميزان ٧٥/١١. ٢. بحار الانوار ١/٢٦٤/٧٢.

٣. البرهان ٣/١٩٤ و تفسیر القمی ج ٢/ص ١٢٥

٤. تفسیر مجمع البیان ٧/٣٢٥

المفارج بين الجبال او التلال التي لا يرى ما حولها لارتفاع الجبال والتلال المحيطة بها ولم يكن فيها طريق ولا يدري السالك فيها اين مخلصها سواء كان المراد بالشعراء القائلين للشعر او القصاص والوعاظ او الفقهاء والقضاة.

(وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ) فَإِنَّ الْكُلَّ حَالَهُمْ ذَلِكَ فَإِنَّ الشُّعْرَاءَ يَغْرَقُونَ فِي جَمِيعِ مَا يَقُولُونَ.

کما قيل: «کازا کذب اوست احسن او» والقصاص الوعاظ شأنهم و شغلهم تزييناً للكلام و تجديد النشاط للاستماع بحكايات جديدة و اسمار غير مسموعة كذباً كان او غير كذب عاملين كانوا او غير عاملين و فقهاء العامة شغلهم الافتاء من غير عمل.

(إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا^(۱)) بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ او الْخَاصَّةِ.

۱. ابوالحسن مولى بنى نوفل: انَّ عبد الله بن رواحة و حسان بن ثابت اتيا رسول الله حين نزلت «الشعراء» يبكيان و هو يقرأ «الشعراء يتبعهم الغاؤون» حتّى بلغ «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا و عملوا الصّالحات قال: انتم «وذكروا الله كثيراً» قال: انتم «وانتصروا من بعد ما ظلموا» قال: انتم «وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون» قال: الكفار. (ابوالحسن وابسته بنى نوفل مى گوید: هنگامى كه سوره‌ی شعراء نازل شد، عبدالله بن رواحه و حسان بن ثابت با چشم گریان خدمت رسول خدا آمدند و آن حضرت «و شاعران را گمراهان پیروی مى‌کنند» را مى‌خواند تا كه به «مگر آنان كه ايمان آوردند و كار شايسته كردند» رسيد فرمود: شما هستيد «و خدا را بسيار ياد مى‌کنند» فرمود: شما هستيد «و بعد از آنكه مورد ستم واقع شدند يارى خواستند» فرمود: شما هستيد «و كسانى كه ستم كردند بزودى خواهند دانست كه به چه مكاني باز مى‌گردند» فرمود: كافران هستند.

الدر المنثور ۶/۳۳۴.

(وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) عَلَى الشَّرْطِ وَالْكِفَايَةِ
الْمَأْخُذَةِ فَإِنَّ الشَّاعِرَ مِنْهُمْ لَا يَقُولُ مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ رِضَى اللَّهِ وَالتَّاقِلُ
وَالْوَاعِظُ أَيْضاً كَذَلِكَ وَيَفْعَلُ مَا يَقُولُ أَوَّلًا ثُمَّ يَقُولُ ثَانِيًا، وَالْفَقِيهَ
مِنْهُمْ لَا يَتَكَلَّمُ بِدُونِ الْإِذْنِ وَالْإِجَازَةِ وَبَعْدَ الْإِجَازَةِ يُصِيرُ بِاطْلَةِ
صَحِيحًا وَكَذِبُهُ صَدَقًا وَظَنُّهُ يَقِينًا.

(وَذَكِّرُوا اللَّهَ كَثِيرًا) فِي شَعْرِهِمْ وَقَصَصِهِمْ وَمَوَاعِظِهِمْ
وَمَسَائِلِهِمْ الْفَقْهِيَّةِ (وَأَنْتَصِرُوا) أَنْتَقِمُوا عَمَّنْ يَفْعَلُ بِهِمْ (مِنْ)
بَعْدِ مَا ظَلَمُوا أَوْ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا) فِي مَقَامِ وَأَمَّا الَّذِينَ
ظَلَمُوا مِنَ الشَّعْرَاءِ بَانَ يَقُولُوا وَلَا يَفْعَلُوا وَيَكُونُ ظَاهِرُهُمْ بِخِلَافِ
بَاطِنِهِمْ فَسَيَعْلَمُونَ (أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ) تَهْدِيدُ لَهُمْ
بِسُوءِ الْعَاقِبَةِ.

فَالْعَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
عُجِبُ الْمَرْءُ بِنَفْسِهِ أَحَدُ حُسَادِ
عَقْلِهِ

پسندیدن آدمی خویش را

حسود خرد کرده خود کیش را^(۱)

نهج البلاغه حکم ۲۱۲

۱. شعرا از آقای ناصر باریکانی طالقانی (ناصح) نهج البلاغه منظوم صفحه ۱۰۷۵

فهرستهای پنجگانه

فهرست اعلام
فهرست ترجمه‌ی اخبار
فهرست اخبار متن
فهرست ابیات
فهرست منابع

فهرست اعلام

اشخاص

ابوالحسن مولی بنی نوفل، ۱۱۹، ۱۷۱

ابولهب، ۸، ۹، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۶۳

ابی بن کعب، ۱۰۸، ۱۶۴

حسان بن ثابت، ۱۱۹، ۱۷۱

عبدالله بن رواحه، ۱۱۹

عبدالله بن رواحه، ۱۱۹، ۱۷۱

عبدالله بن مسعود، ۱۰۸، ۱۶۴

عبدالمطلب، ۱۶۳

لابی طالب، ۱۶۳

اقوام

اهل ایکه، ۸۸، ۸۹

باصحاب الایکه، ۱۵۴

بنی امیه، ۹۹

بنی امیه، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۵

بنی امیه، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲

عاد، ۷۱

عاد، ۷۳، ۷۴، ۸۱، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۴۸، ۱۵۰، ۱۵۲، ۱۶۳

عاد، ۷۴

قوم ثمود، ۷۳

قوم عاد، ۷۳، ۷۴، ۱۵۲

قوم لوط، ۸۱، ۸۲، ۱۵۲

اماکن

مدین، ۸۹، ۱۵۴

امکنه

مدین، ۸۹، ۱۵۴، ۱۵۵

مصر، ۲۷، ۴۴، ۱۲۷، ۱۳۲، ۱۳۴

پیامبران

آدم، ۶۳

ابراهیم، ۴۹، ۵۰، ۵۱

ابراهیم علیه السلام، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۴، ۶۵، ۶۷، ۱۱۰، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۵، ۱۶۵

الرّسول صلی الله علیه و آله، ۱۲۳

آدم علیه السلام، ۱۶۶

بمحمّد صلی الله علیه و آله، ۱۴۱، ۱۵۸

بموسی علیه السلام، ۱۳۲، ۱۳۷

پیامبر صلی الله علیه و آله، ۷، ۱۷، ۱۹، ۱۰۰، ۱۰۵، ۱۱۶

پیامبر خدا صلی الله علیه و آله، ۷، ۸، ۹، ۶۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۰۰، ۱۰۷

رسول صلی الله علیه و آله، ۱۰۱

رسول الله صلی الله علیه و آله، ۱۴۳، ۱۴۵، ۱۶۰، ۱۶۳، ۱۶۶

رسول خدا صلی الله علیه و آله، ۸، ۹۲، ۱۰۶، ۱۰۸، ۱۱۲

شعیب، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۴، ۱۵۵

شعیب علیه السلام، ۱۵۵

صالح علیه السلام، ۷۳

صالح^۲، ۷۲، ۷۸

صالح، ۸۰

صالح^۳، ۱۵۱

لرسول الله صلی الله علیه و آله، ۱۶۴

للسرّسول صلی الله علیه و آله، ۱۵۶، ۱۶۱

لموسی علیه السلام، ۱۲۷

لوط، ۸۱، ۸۲، ۸۵، ۸۶، ۱۵۲، ۱۵۴

لوط علیه السلام، ۸۲

محمّد صلی الله علیه و آله، ۱۶، ۲۱، ۴۸، ۵۶، ۹۶، ۹۷، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۲۲، ۱۵۸، ۱۶۰، ۱۶۱

محمّد^۱ صلی الله علیه و آله، ۱۶۳

موسی، ۲۲، ۲۳، ۳۳، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۱۲۵، ۱۳۴، ۱۳۶

موسی علیه السلام، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۳۰، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۱۲۵

۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۹، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۶، ۱۳۷

نوح، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۹، ۷۰، ۸۰، ۱۴۵، ۱۴۶

نوح علیه السلام، ۶۷، ۷۰

نوح و هود و صالح علیهم السلام، ۱۵۲

هود، ۷۱، ۷۳، ۷۴، ۸۰، ۱۴۸، ۱۵۰، ۱۵۲

هُود^۲، ۷۴

هود عليه السلام، ٧٨

(ابراهيم)، ٥٠، ٥١

پيشوايان معصوم

آل محمد عليهم السلام، ١٠٨

ابى عبدالله عليه السلام، ١٤٥

الامام الصادق عليه السلام، ١١٧

الرضا عليه السلام، ١٦٤

الصادق عليه السلام، ١١٧، ١٥٩، ١٦٩

القائم عجل الله فرجه، ١٢٣، ١٢٤

امام باقر عليه السلام، ١١٨

امام صادق عليه السلام، ٩٨، ١١٧، ١١٨

امير المؤمنين عليه السلام، ١١٧

بعلی عليه السلام، ١٦٠

جعفر صادق عليه السلام، ٦٤

حضرت قائم عجل الله فرجه، ١٩

رضا عليه السلام، ١٠٨

على عليه السلام، ٨، ٩، ١٦، ١٩، ٢١، ٥٦، ٦٣، ٦٥، ٩٢، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠١، ١٠٤، ١٠٥،

١٠٦، ١٠٧، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٥، ١٤١، ١٤٤، ١٥٦، ١٥٨، ١٥٩، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣

على، ٧٤، ٧٨، ٩٨، ١٢٤، ١٣٢، ١٤٨، ١٥١، ١٥٢، ١٥٦، ١٥٩، ١٦١، ١٦٢، ١٦٤، ٩٧،

١١١، ١٦٥، ١٥٨

على بن ابى طالب عليه السلام، ٩٧، ١٥٨، ١٥٩

لعلی علیّه، ۱۶۳

طواغیت

شیاطین، ۶۳، ۶۹، ۹۴، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۴، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵

فرعون، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۶، ۲۷، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰

۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۶، ۴۷، ۱۲۵، ۱۲۷، ۱۲۹، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۶

فرشتگان

جبرئیل، ۹۳، ۹۴، ۱۶۱

جبرئیل علیّه، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۵۷

جبرئیل امین علیّه، ۱۰۲

روح الامین، ۹۳

واژه‌های عرفانی

العالم الصغیر، ۱۲۴

العالم الکبیر، ۱۲۴

سیر و سلوک، ۲۹، ۹۹

هواجس، ۱۴۳

فهرست ترجمه‌ی اخبار

و در اخبار متعدّد آمده‌است که مراد از «آیه» در این آیه
 نشانه‌ای صحیح است که جوانان هنگامی که خروج حضرت قائم
 عجل الله فرجه می‌شنوند برای اعلام خروج یا را کد شدن خورشید،
 خارج شدن سینه و وجه در منظر خورشید که آیه و نشانه‌ای از
 نشانه‌های خروج حضرت قائم عجل الله فرجه است. ۱۹
 و در بعضی از اخبار آمده‌است که این آیه در خصوص حضرت
 قائم عجل الله فرجه نازل شده‌است. ۱۹
 در خبری آمده: لسان صدق برای هر فردی برای او از مال و
 دارایی برتر است یعنی ذکر خیر، سخن نیکو و ثنای زیبا از مالی که
 می‌خورد و به ارث می‌گذارد بهتر است. ۵۶
 و در خبر است: قلب سلیم قلبی است که از دوستی و حبّ دنیا
 سالم و در امان باشد. ۵۹
 و در خبر دیگری: قلب سلیم قلبی است که در حالی باخدای
 خود ملاقات می‌کند که در آن غیر از خدا وجود ندارد، فرمود: و هر
 قلبی که در آن شرک و شکّ بوده باشد ساقط است. ۶۰
 و در خبری است: صاحب نیت راستین صاحب قلب سلیم است
 برای اینکه سلامت قلب از آرزوهای نفسانی مذکور فقط با نیت
 خالص برای خدا امکان پذیر است در همه‌ی امور و سپس این آیه
 را تلاوت فرمود. ۶۰

روایت شده از امام جعفر صادق علیه السلام که فرمود: به خدا که ما شیعیانمان را شفاعت خواهیم کرد، به خدا ما شیعیانمان را شفاعت خواهیم کرد تا اینکه مردم گویند پس از برای ما از شفاعت کنندگان (شفاعت کننده‌ای) نیست و دوست حامی نیز نداریم (تا این بیان) پس ای کاش باز می‌گشتیم که ما هم از مؤمنان باشیم..... ۶۴

و در حقیقت اخبار بی‌شماری هست که: این آیات در ولایت وصیّش علی بن ابی طالب علیه السلام نازل شده است..... ۹۷

و در خبر است که ولایت علی علیه السلام در جمیع کتابهای (آسمانی) پیامبران نوشته شده است و هیچ پیامبری به رسالت مبعوث نگردید؛ مگر به تصدیق رسالت محمد صلی الله علیه و آله و ولایت وصیّش علی بن ابی طالب علیه السلام..... ۹۷

روایت شده است از امام صادق علیه السلام: که اگر قرآن را بر عجم نازل می‌کردیم عرب به آن ایمان نمی‌آورد و با اینکه بر عرب نازل شد عجم بر آن ایمان آورد و این در فضیلت عجم است (نسبت به عرب)..... ۹۸

و در اخبار بسیاری اشاره شده است که مراد از مجرمین بنی‌امیه‌اند و به راستی که آنان به علی علیه السلام ایمان نمی‌آوردند تا اینکه عذاب دردناک را ببینند..... ۹۹

در اخبار زیادی تصریح شده است بر اینکه (أَفْرَأَيْتَ) تا الی آخر در مورد بنی‌امیه نازل شده و اینکه پیامبر خدا صلی الله علیه و آله آنان را در

خواب دیده بود که از منبرش بالا می‌روند و مردم را به گمراهی می‌کشاند به سوی صراط قهقرا - و افسرده از خواب برخاست که جبرئیل علیه السلام بر او نازل شد و از اندوهش پرسید پیامبر صلی الله علیه و آله فرمود که در خواب چنین و چنان دیدم. جبرئیل علیه السلام عروج کرد و بعد نازل شد و با این آیه آمد که برای تسلی خاطر رسول صلی الله علیه و آله باشد و سوره‌ی انا انزلناه برای تسلی آن حضرت صلی الله علیه و آله باشد نازل شده است برای اینکه لیلة القدر شبی است که در آن خیری بیش از هزار ماه اعطا شده است و هزار ماه در حدود دوران حکومت بنی امیه است. ... ۱۰۱ از طریق عامّه و خاصّه نقل شده است که پیامبر بعد از نزول این آیه به علی علیه السلام فرمود: ای علی، غذایی برای آنان درست کن؛ پس علی علیه السلام غذای اندکی نسبت به (نفرات) درست کرد... پیامبر خدا صلی الله علیه و آله آنان را جمع کرد، پس همه از آن غذای کم خوردند و سیر شدند و ابولهب (بامبادرت بر پیش دستی در هتّاکی) گفت: این بود سحر و جادویی که این مرد «رسول خدا صلی الله علیه و آله» کرد! پس رسول خدا صلی الله علیه و آله سکوت اختیار کرد و چیزی نگفت. - پس از آن یک بار دیگر آنان را برای چنین طعامی دعوت کرد و سپس در مقام انذار فرمود: ای فرزندان عبدالمطلب به راستی که من پیامبری «نذیر» هشدار دهنده هستم از جانب پروردگار عزوجلّ به سوی شما و پیامبری بشارت دهنده؛ پس اسلام بیاورید و مرا اطاعت کنید که هدایت شوید... سپس فرمود صلی الله علیه و آله: کیست که برای من برادری کند که وزیر من باشد؟ و ولی و وصی من باشد بعد از من

و جانشین من باشد در میان اهل و خویشانم و دینم را ادا نماید؟ قوم ساکت شدند و پاسخی ندادند؛ سه بار این مطالب را بیان کرد و آن قوم ساکت بودند و علی علیه السلام پاسخ می داد: انا (من)، پس پیامبر خدا صلی الله علیه و آله برای سومین بار که مطالب را فرمود؛ علی علیه السلام پاسخ داد: من؛ پیامبر خدا فرمود: تو. - پس قوم برخاستند در حالی که به ابوطالب می گفتند: پسر تو را اطاعت کن که امیر تو شد! ۱۰۷

و در روایت عامه آمده است: کدامیک از شما بر می خیزد که بامن بیعت کند؟ و سه بار این جمله را تکرار کرد و همه ی قوم سکوت کردند. سپس فرمود: آیا از شما کسی به پا می خیزد؟ یا کسی غیر از شما به پا خواهد خاست که شما خودتان پشیمان شوید (از برنخاستن)؛ پس علی علیه السلام به پا خاست و با او بیعت کرد و او را اجابت کرد؛ پس پیامبر خدا صلی الله علیه و آله فرمود: بر من نزدیک شو پس نزدیک تر آمد دهان علی علیه السلام را باز کرد و آب دهانش را بر آن انداخت، سپس؛ بین دو کتف ها و پستانش را از بزاق دهانش انداخت. ابولهب گفت: چه بد حمایت کردی پسر عمویت را که تو را اجابت کرد که دهان و صورتش را آب دهان و بزاق انداختی؟! فرمود صلی الله علیه و آله: پر کردم آن را از حکمت و دانش ۱۰۸

و از طریق عامه و خاصه: «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ وَ رَهْطِكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ» از رضا علیه السلام: «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» وَ رَهْطِكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ» که فرمود: در قرائت ابی بن کعب اینچنین آمده است و همچنین در مصحف عبدالله بن مسعود نیز اینطور ثبت

شده است و فرمود: این جایگاه و منزلت بالا و فضیلت بزرگی است و شرف عالی که خداوند اینچنین عنوان کرده است محمد ﷺ و یادآوری فرمود برای رسول خدا ﷺ ۱۰۸

و در خبر است: فرمود رسول خدا ﷺ: قبل از من بلند نشوید و پیش از من خم نشوید؛ پس به راستی که شما را پشت سر خود آنچنان می بینم که از روبه رو و سپس این آیه را تلاوت کرد: یعنی هرگاه در نماز بودید سرهایتان را از سجده بلند نکنید و پیش از من به سجده نروید. ۱۱۲

و از امام صادق (ع) آنان قصه گوها هستند. ۱۱۷

و از امام صادق (ع): ایشان قومی هستند که بدون داشتن علم (و دانش فقهی)؛ تفقه کنند، پس خود گمراه شده و دیگران را نیز گمراه نمودند. ۱۱۷

و از امام صادق (ع): نازل شده است در باره‌ی کسانی که دین خدا را تغییر داده و امر الهی را مخالفت نمودند آیا دیده‌ای کسی را که شاعر باشد و مردم از او تبعیت نمایند؟ جز این نیست اینکه آنان کسانی اند که دینی را به باطل با آرای خود وضع کردند و در این مورد مردم از آنان تبعیت کردند. ۱۱۸

و از امام باقر (ع): آیا شاعری را دیده‌ای که کسی از او پیروی کند؟ جز این نیست که آنان قومی هستند که برای غیر دین دانش آموختند و در نتیجه هم خود گمراه شدند و هم دیگران را گمراه کردند. ۱۱۸

فهرست اخبار متن

ففى خبر: لسان الصدق للمرء يجعله الله فى الناس خير له
من المال يعنى ذكر خير و قول حسن و ثناء جميل خير من المال
يأكله و يورثه..... ١٤٠

و فى خبر هو القلب الذى سلم من حب الدنيا..... ١٤٢
و فى خبر القلب السليم الذى يلقي ربه و ليس فيه سواه، قال: و
كل قلب فيه شرك او شك فهو ساقط..... ١٤٢

و فى خبر: صاحب النية الصادقة صاحب القلب السليم لان
سلامة القلب من هوا جس المذكورات تخلص النية لله فى الامور
كلها ثم تلا هذه الاية..... ١٤٣

روى عن ابي عبدالله عليه السلام انه قال: والله لنشفعن لشيعتنا والله
لنشفعن لشيعتنا والله لنشفعن لشيعتنا حتى يقول الناس فمالنا من
شافعين ولا صديق حميم (الى قوله) فنكون من المؤمنين..... ١٤٥
و قد ورد فى اخبار عديدة ان الايات فى ولاية وصيه
على بن ابي طالب عليه السلام..... ١٥٨

و فى خبر ان ولاية على عليه السلام مكتوبة فى صحف الانبياء عليهم السلام
ولم يبعث الله رسولا الا بنبوة محمد صلى الله عليه و ولاية وصيه
على بن ابي طالب عليه السلام..... ١٥٩

روى عن الصادق عليه السلام لو نزلنا القرآن على العجم ما امنت به
العرب و قد نزل على العرب فامنت به العجم فهذه فى فضيلة العجم.

۱۵۹

و اشیر فی اخبار عدیده الی انّ المراد بالمجرمین بنو امیّة و
 انّهم لا یؤمنون بعلى علیه السلام حتّی یروا العذاب الالیم. ۱۶۰
 و قد نقل من طریق العامّة و الخاصّة انّ محمّداً صلی الله علیه و آله بعد نزول
 هذه الایة قال لعلى علیه السلام: یا علی اصنع لهم غذاءً فصنع غذاءً قليلاً
 فجمعهم رسول الله صلی الله علیه و آله فی الشعب فاكلوا کلّهم من ذلك الغذاء القلیل
 و شبعوا فبدرهم ابولهب رضی الله عنه فقال: هذا ما سحرکم به الرّجل فسکت صلی الله علیه و آله
 یومئذ و لم یتکلم بشیء ثمّ دعا هم من الغد علی مثل ذلك الطّعام ثمّ
 انذرهم. - فقال: یا بنی عبدالمطلّب انّی انا النّذیر الیکم من الله عزّ و
 جلّ و البشیر فأسلموا و أطیعونی تهتدوا ثمّ قال صلی الله علیه و آله: من یواخینی و
 یوازرنی و یکون ولیّی و وصیی بعدی و خلیفتی فی اهلی و یقضی
 دینی؟ فسکت القوم فأعادها ثلاثاً؛ کلّ ذلك یسکت القوم و یقول
 علی علیه السلام: انا، فقال صلی الله علیه و آله: فی المرّة الثّالثة: انت، فقام القوم و هم
 یقولون لابی طالب: اطع ابنک فقد أمر علیک. ۱۶۳
 و فی رواية العامّة: ایکم یقوم و یباعنی؟ و اعاد لهم الکلام
 ثلاث مرّات و سکت القوم ثمّ قال: لیقومنّ قائمکم او لیكوننّ فی
 غیرکم ثمّ لتندمنّ فقام علی علیه السلام فباعه و اجابه، ثمّ قال: ادن منّی فدنا
 منه ففتح فاه و مچّ فی فیهِ من ريقه و تفل بین کتفیه و ثدییه؛ فقال
 ابولهب: فبئس ما حبوت به ابن عمّک ان اجابک فملأت فاه و وجهه
 بزاقاً؟ فقال صلی الله علیه و آله: ملأته حکمة و علماً. ۱۶۳
 و عن طریق العامّة و الخاصّة و انذر عشیرتک الاقربین و

رهطك منهم المخلصين عن الرضا عليه السلام: وانذر عشيرتك الاقربين و
 رهطك المخلصين قال هكذا في قراءة ابي بن كعب و هي ثابتة في
 مصحف عبدالله بن مسعود قال: هذه منزلة رفيعة و فضل عظيم و
 شرف عال حين عنى الله عزوجل بذلك الال فذكره
 لرسول الله ﷺ ۱۶۴

و في خبر: قال رسول الله ﷺ: لا ترفعوا قبلى و لا تضعوا قبلى
 فاني اريكم من خلفى كما اريكم من امامى؛ ثم تلا هذه الاية يعنى
 اذا كنتم فى الصلوة فلا ترفعوا رؤسكم من السجدة و لا تضعوها
 للسجدة قبلى ۱۶۷

الصّادق عليه السلام: هم القصّاص ۱۷۰
 و عنه عليه السلام: هم قوم تعلّموا و تفقّهوا بغير علم فضّلوا و اضلّوا ۱۷۰
 و عنه عليه السلام: نزلت فى الذين غيّر دين الله و خالفوا امر الله هل
 رأيت شاعراً يتبعه احد؟! انما عنى بذلك الذين وضعوا ديناً بارائهم
 فتبعهم على ذلك النّاس ۱۷۰
 الباقر عليه السلام: هل رأيت شاعراً يتبعه احد؟ انما هم قوم تفقّهوا
 لغير الله فضّلوا و اضلّوا ۱۷۰

فهرست ابیات

- مال را کز بهر دین باشی حمل
نعم مالٌ صالحٌ گفت آن رسول ۵۸
چیست دنیا از خدا غافل شدن
نی قماش و نقره و فرزند و زن ۵۸
آب در کشتی هلاک کشتی است
آب در بیرون کشتی پستی است ۵۸
منفق و ممسک محل بین به بود
چون محل باشد مؤثر می شود ۵۹
ای بسا امساک کز انفاق به
مال حق را جز به امر حق مده ۵۹
دیو بگریزد از آن قوم که قرآن خوانند ۱۰۲
مال را کز بهر دین باشی حمل
نعم مالٌ صالحٌ گفت آن رسول ۱۴۱
چیست دنیا از خدا غافل شدن
نی قماش و نقره و فرزند و زن ۱۴۱
آب در کشتی هلاک کشتی است
آب در بیرون کشتی پستی است ۱۴۲
منفق و ممسک محل بین به بود
چون محل باشد مؤثر می شود ۱۴۲
ای بسا امساک کز انفاق به
مال حق را جز به امر حق مده ۱۴۲
دیو بگریزد از آن قوم که قرآن خوانند ۱۶۱

فهرست منابع

- الاعتقادات، ۱۱۷
البرهان، ۹۷، ۹۹، ۱۰۱، ۱۱۸، ۱۷۰
الدرّ المنثور، ۱۱۹، ۱۷۱
الصّافی، ۹۷، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۴۰، ۱۴۲، ۱۴۳
الكافی، ۶۰، ۱۴۰، ۱۴۲
بحار الانوار، ۱۱۷، ۱۷۰
تفسير الميزان، ۱۱۷، ۱۶۹
تفسير القمى، ۱۷۰
عيون اخبار الرّضا عليه السلام، ۱۰۸، ۱۶۴
كنز العمال، ۶۴، ۱۴۵
مجمع البيان، ۶۴، ۸۶، ۱۱۲، ۱۱۷، ۱۴۲، ۱۴۵، ۱۶۷، ۱۷۰
مستدرک الوسائل، ۱۴۳
مصباح الشريعة، ۱۴۳
نور الثقلين، ۵۹، ۶۰، ۹۸، ۱۴۳، ۱۵۹
نهج البلاغه، ۱۷۲